



اشهر مكتبة في طبع في الشرق

شركة

دار الخيام الكبار العربية

تأسست سنة ١٢٧٦ هـ - ١٨٦٠ م

يوجد فيها من جميع المطبوعات

== مطبعتها ==

معدة لطبع ما يطلب منها

أصحابها

ميشي الياباني محبتي شركة

بمصر

بشارع خان جعفر بجوار سيدنا الحسين

## فهرست

اسماء الرجال والنساء والاماكن

في آخر هذا الكتاب

سرو ١٦٥	
ز ٣٣	
	كتاب منبر

# الجامع اللطيف

في

فصل مكة وأهلها وبناء البيت الشريف

تأليف

سيدنا الشيخ العالم العامل العلامة البحر الزاخر الفهامة

مولانا جمال الدين محمد جار الله بن محمد نورا الدين

ابن أبي بكر بن علي بن ظهيرة القرشي

الحزبي تفعله الله

برحمته آمين

﴿ طبعة أولى وحقوقها محفوظة للطابع ﴾

سنة ١٣٤٠ هـ - ١٩٢١ م

طبع بمطبعة دار الكتب العلمية بدمشق

اصطفا

عيسى البياضي محبى مشكاه

شارع خان جعفر بخوار سيدنا الحسين



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أصبغ على أهل مكة بمجاورة بيته الأمين مواد  
الفضل والنعمة وجعلهم أهله وخاصته فخرا لهم وتنويعاً بشأنهم لما  
اقتضته الحكمة وخص من شاء منهم بياهر العز والجلال ودفع عنه  
كل يؤس وقعة وجابه بمزيد العناية والشرف فصار له جارا وجار الله  
جدير بوافر الانعام والحرمة أحمد على انتظامي في هذا السلك وأشكره  
على تفضلاته الجليلة وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له الذي  
أكرمنا بخير نبي كنا به خير أمة وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله  
المبعوث في هذه البقعة المطهرة لكشف غياهب الشك والظلمة صلى الله  
عليه وعلى آله وأصحابه السادة الائمة الذين ناصروه وظاهروه على  
عدوه وقاموا في مصالحه على همه صلاة وسلاما دائمين مقرونين بعظيم  
البركة والرحمة

أما بعد فيقول الفقير الى عفو الله ولطفه الخفي محمد جار الله بن  
ظهيرة القرشي المكي الخفي اعلم أنه لا يخفى على كل عاقل من ذوي  
الالباب السليمة والافكار الزائقة الحسنة المستقيمة أن الكعبة  
الشريفة هي أفضل مساجد الارض وأنها بيت الله الحرام وقبلة لجميع

الانام وان مكة المشرفة هي البلد الامين ومسقط رأس سيد  
 المرسلين وأهلها هم خاصة الله من البشر الحائزون نهاية الشرف  
 والفخر والظفر والمسجد الحرام فضله لا ينكر وما طوى من فضائله  
 لم يزل ينشر والادلة على ذلك من الكتاب والسنة أكثر من أن  
 تحصى وأعظم من أن تستقصى وقد تصدى لتأليف فضائل مكة  
 وأخبارها جمع كثير من فضلاء المتقدمين أجلهم الامام المتقن أبو الوليد  
 الازرق تلميذ الله برحمته ومن المتأخرين السعيد الامة المحرر القاضي  
 تقي الدين الفاسي المكي بواه الله دار كرامته وهو الموقر عليه فانه رحمه الله  
 قد أغرب وأبدع وأتى في مؤلفه شفاء القرام ومختصراته بما يشفي وينفع  
 وأظهر في ذلك جملا من المحاسن والمفاخر وان كان له تقدم عليه فضل  
 السبق والتأسيس فكم ترك الاول للآخر غير أن الجميع رحمهم الله قد  
 أطلوا الكلام وياتوا في الاسباب ونشروا العبارة وبسطوها في جميع  
 الكتاب بحيث من أراد الاحاطة بذلك يحتاج الى استيعاب جميع  
 المؤلف مع كبر الحجم ليقف على ما هناك وربما قدم بعضهم ما يحسن  
 تأخيرها وآخر ما يحسن تقديمه وتقريره ومن جنح أيضا الى هذا  
 الغرض وذكره ضمنا أرباب كتب المناسك في أوائل مناسكهم فمنهم  
 من أوسع العبارة وأطل بما يمكن أن يدرك بأدنى اشارة ومنهم  
 من مال الى الابهام والاختصار ومع ذلك فلم تشمل عبارته من التكرار  
 وبعضهم ضيق العبارة جدا بحيث انه ذكر ذلك في نحو ست ورفات  
 عدا فأخل حيثئذ بما تعين أن يذكر وأضرب صفحا عن أمور

وجب أن تثبت وتشهر فلما وجدت على ما وصفت ولم أقف على مؤلف متوسط في ذلك يدل على المقصود ولا ظفرت بتعليق مفرد يكون جامعاً لما هو في أسفار علماء هذا الفن موجود أحييت أن أجعل بعد الاستخارة تعليقا لطيفاً غير مختصر مخل ولا مطول ممل يكون عدة للقصاد سالكا ان شاء الله تعالى سبيل التوسط والاقتصاد لتصور المهم في هذا الزمان عن مطالعة المطولات ومراجعة المبسوطات أجمع فيه ما تفرق من مشور الكلام وأضم كل لفظ الى مناسبه ليحصل كمال الالتئام لما أن التأليف في هذا الوقت ليس هو الا كما قال بعضهم جمع ما تشأت ورم ما تفتت مع زيادة فروع قهية وأحاديث نبوية وآثار ضوية وفوائد كثيرة ولطائف غزيرة مع تحرير عبارة وتقرير إشارة مثبتاً ذلك على قدر الفتوح حسبما هو موجود في الاسفار مشروح معزياً كل قول غالباً الى قائله ومبينه لطالعه ومائله ليكون للواقف عليه عمدة وأخرج بذلك من الدرك والهدية وما فتح الله به من كلامي على سبيل البحث ميزته بقولي في أوله ما صورته أقول أو بحث وفي آخره انتهى أو والله الموفق بالقلم الاحمر<sup>(١)</sup> وشرطت أن لا يخل الناسخ بذلك لتمييز عن كلام التعبير هذا مع اعترافي بكساد البضاعة وعدم التقدم في هذه الصناعة فشرعت مجتهداً في ذلك طالباً من الله تيسير تلك المسالك ومسينته ( الجامع الطيف في فضل مكة وأهلها وبناء البيت الشريف ) وربته على مقدمة وعشرة أبواب وخاتمة

المقدمة في فضل العلم  
الباب الاول في مبدأ أمر الكعبة الشريفة وبيان فضلها وشرفها  
وما ورد في ذلك من الآيات والاحاديث والآثار وما سبب تسميتها  
كعبة وتسميتها بالبيت العتيق

الباب الثاني في زيادة تعظيم هذا البيت الشريف وما جاء في فضله  
من الآيات الشريفة والعجائب الباهرة المتينة وما ورد في فضل المقام وما  
سبب تسميته بالمقام وفيه فصلان (الاول) في ذكر الحجر الاسود وما ورد  
في فضله وشرفه (والثاني) في فضل الملتزم والدعاء فيه وذكر الفيل وخبر تبع  
الباب الثالث فيما يتعلق ببناء الكعبة الشريفة وعدد بنائها وفيه  
أربعة فصول (الاول) في الكلام على البيت المعمور وذكر شئ من  
فضل جملة على سبيل الاستطراد (والثاني) في ذكر كنز الكعبة والكلام  
فيه (والثالث) في الكلام على دخول الكعبة الشريفة وما ورد في ذلك  
(والرابع) في ثواب دخولها

الباب الرابع في الكلام على كسوة الكعبة الشريفة وتطعيمها  
وتحليتها ومعالقيها وفيه فصل في الكلام على سدانة البيت  
الباب الخامس في فضل الطواف بالبيت والطائفين به وفيه ثلاثة  
فصول (الاول) في النظر الى البيت (الثاني) في بيان المواضع التي  
صلى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم حول الكعبة (الثالث) في  
بيان وجهة المصلين الى القبلة من سائر الآفاق  
الباب السادس في فضل مكة شرفها الله تعالى وحكم المجاورة بها

وفيه ثلاثة فصول ( الاول ) في أفضليتها على المدينة ( الثاني ) في  
أفضلية قبر النبي صلى الله عليه وسلم على سائر البقاع ( الثالث ) في ذكر  
أسماء مكة المشرفة

الباب السابع في فضل الحرم وحرمة وفضل المسجد الحرام وخبر  
عمارته وفيه خمسة فصول ( الاول ) في ذكر الآيات المختصة بالحرم  
( الثاني ) في الكلام على تعريف المسجد الحرام وفيه ذكر شئ من  
خبر الاسراء على سبيل الاستطراد ( الثالث ) في ذكر عمارة المسجد  
الحرام ( الرابع ) في خبر عمارة الزيادتين اللتين به وذعره وذكر المنابر  
( الخامس ) في كيفية المفامات التي بالمسجد الحرام وبيان مواضعها وحكم  
الصلاة فيها وما في المسجد من القباب والابنية وعدد أبواب المسجد الحرام  
الباب الثامن في فضل أهل مكة وشرفهم وما ورد في ذلك وفيه  
فصل واحد يتعلق بذكر نسب النبي صلى الله عليه وسلم ونسب  
أصحابه العشرة وذكر شئ من مناقب قريش

الباب التاسع في ذكر مبدأ بئر زمزم وفضل ماؤها وأفضليته وخواصه  
وفيه فصلان ( الاول ) في ذكر أسمائها ( الثاني ) في آداب الشرب منها  
الباب العاشر في عدد أمراء مكة من لدن عهد النبي صلى الله  
عليه وسلم الى يومنا هذا

الخاتمة في ذكر الاماكن المباركة التي يستحب زيارتها بمكة وحرمها  
وخارجها من المواليد والدور والمساجد والقبائل والمقابر سائلا من كرم الله  
ولطفه أن يهديني الى الطريق السواء ويجمعني بمن أخلص النية في العمل

وانما لكل امرئ ما نوى مستعيناً به فيما أردت مؤملاً من فضله  
اتمامه حسبما قصدت وهو الموفق للصواب واليه المرجع والمآب

## المقدمة

في فضل العلم الشريف وأهله وطالبيه  
وما ورد فيه من الآيات العظيمة والاخبار الكريمة والآثار الجسيمة  
اعلم أن العلم شرف الانسان وفخره في جميع الازمان وهو  
العز الذي لا يبلى جديده والكنز الذي لا يقى خريده وقدره  
عظيم وفضله جسيم قال الله تعالى (انما يخشى الله من عباده العلماء)  
برفع العلماء على الفاعلية أى انما يخاف الله من عرفه حق معرفته وهم  
العلماء وقرئ في الشواذ برفع الاسم الشريف على الفاعلية ونصب  
العلماء على المفعولية وهذا مروى عن جماعة من العلماء منهم امامنا  
أبو حنيفة رضى الله عنه كان الاستاذ الكمال ابن الهمام في مجلس تدريسه  
فأورد عليه سائل قراءة أبى حنيفة المذكورة فأجاب بقول الشاعر  
أهابك اجلالاً وما بك قدرة على ولكن ملء عين حبيها  
وحيثنيد فالمراد بالخشية الاجلال فيكون المعنى على هذا انما يجل الله

من عباده العلماء وقال تعالى ( شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم ) الآية . فخرنهم بالملائكة ثم عطف شهادتهم على شهادته وميزهم من بين سائر الخلق وفضلهم على جميع الناس لقوله تعالى ( وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون ) ومن على سيد البشر بقوله تعالى ( وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما ) ثم قال تعالى تنويفا بشأن العلماء ( وعلمتم ما لم تعلموا أأنتم ولا آباؤكم ) وقال تعالى ( علم الإنسان ما لم يعلم ) وقال تعالى في جواب الكفار حين سألوا وما الرحمن ( الرحمن علم القرآن خلق الإنسان علمه البيان ) وقال تعالى في حق العلماء ( قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ) وقال تعالى ( يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات ) قال بعض المفسرين يرفع الله المؤمن العالم على المؤمن غير العالم قال بعض العلماء رفعتهم تشمل المعنوية في الدنيا بحسن الصيت وعلو المنزلة والحسية في الآخرة بعلو المنزلة في الجنة . وقال تعالى ( وقل رب زدني علما ) وجه الدلالة أن الله تعالى لم يأمر نبيه بطلب الزيادة من شيء إلا من العلم ومثل هذا كثير في كتاب الله وفي بعض الكتب المنزلة يقول الله ( أنا الذي خلقت الخلق واقلمت الناس البيان )

وأما ما جاءت به السنة فأكثر من أن يحاط به . فمن ذلك ما روى عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( طلب العلم فريضة على كل مسلم وطالب العلم يستغفر له بكل شيء حتى الحوت في البحر ) وروى عليه العوفي عن أبي سعيد الخدري

رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( من غدا لطلب العلم صلت عليه الملائكة وبرك له في معيشته ) وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ( من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله به طريقا الى الجنة وان الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع قال بعض العلماء المراد بوضع الاجنحة التواضع على جمة التشريف وقيل على الحقيقة تضع أجنحتها لم فيمشون عليها ولا يدركون ذلك للعطافة أجسادهم وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ( العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ولكن ورثوا العلم فمن أخذه به فقد أخذ بحظ وافر ) وعن أبي اسحق المزني يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ( يقال للعايد يوم القيامة أدخل الجنة ويقال للعالم قف فاشفع لمن شئت ) وعنه صلى الله عليه عليه وسلم أنه قال ( العالم والمتعلم كهنه من هنه ) وجمع بين المسبحة والتي تليها ( شريككن في الاجر ولا خير في سائر الناس بعد ) وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ( أغد عالما أو متعلما أو مستمعا أو محبا لذلك ولا تكن الخامس فهلك ) وعن أبي أيوب الانصاري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( مسألة واحدة يتعلمها المؤمن خير له من عبادة سنة وخير له من عتق رقبة من ولد اسمعيل )

( لطيفة ) تخصيص أولاد اسمعيل بالذكور دون غيرهم قيل لكونهم أفضل أصناف الامم فان العرب أفضل الامم ثم أفضلهم أولاد



اسماعيل وقيل لان اولاد اسماعيل لم يجر عليهم رق قبل الاسلام  
وعن أبي أمامة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال  
من غدا الى المسجد لا يريد الا أن يتعلم خيرا أو يعلمه كان له كأجر  
حاج تاما حجته (رواه مسلم وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ( فضل  
العالم على العابد كفضل على أدناكم ) وفي الترمذى ( فقيه واحد أشد  
على الشيطان من ألف عابد ) وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ( يشفع الله  
يوم القيامة ثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء ) قال بعض الفضلاء  
أكرم بمرتبة هي متوسطة بين النبوة والشهادة ( أقول فى العطف بتم  
أدل دليل على أفضلية العلماء على الشهداء كما لا يخفى على من عرف  
الحكم النحوى فى تم انتهى ) وفى الفائق عنه صلى الله عليه وسلم  
( تعلموا العلم وعلموه الناس ) وفيه أيضا ( تعلموا العلم واعملوا به ) وفيه  
( تعلموا العلم قبل أن يرفع ) وفيه ( تعلموا العلم وكونوا من أهله ) وفيه  
( ان أهل الجنة ليحتاجون الى العلماء فى الجنة كما يحتاجون اليهم فى  
الدنيا )

﴿ لطيفة ﴾ من الاحتياج الى العلماء فى الجنة أنه اذا دخل أهل  
الجنة اليها يعطهم الله جميع ما يتمنونه ولا يزالون يتمنون باذن ربهم  
حتى تعجز عقولهم وتدبرياتهم عن الامانى لانهم نالوا كل ما أرادوا من  
التعجب فيقول الله سبحانه بعد ذلك كله تمنوا فلا يعرفون ما يتمنون  
فيرجعون الى العلماء فيسألونهم ما يتمنون فيستنبطون لهم أشياء من  
أسرار الله تبارك وتعالى فيتمنونها كذا فى حاوى القلوب الى لقاء المحبوب

لابن الميلى الشافى رحمه الله والاحاديث فى ذلك كثيرة جدا وهذا  
بعض بعض من كل وقال بعض الفضلاء العلم أمان من كيد الشيطان  
وحرز من كيد الحسود ودليل العقل ولقد أحسن من قال

ما أحسن العقل والمحمود من عقلا وأقبح الجهل والمنعوم من جهلا  
فليس يصلح نطق المرء فى جدل والجهل يفسده يوما اذا سئلا  
والعلم أشرف شئ ناله رجل من لم يكن فيه علم لم يكن رجلا  
تعلم العلم واعمل يا أخى به فالعلم زين لمن بالعلم قد عملا

وعن بعض الحكماء أنه قال العلم خليل المؤمن والحلم وزيره والعقل  
دليله والعمل قائمه والرفق والله والبر أخوه والصبر أمير جنوده  
وقال بعض الحكماء لثقال ذرة من العلم أفضل من جهاد الجاهل ألف  
عام وقال الامام الشافى رضى الله عنه وأعاد علينا من بركاته الاشتغال  
بالعلم أفضل من صلاة النافلة وقال ليس بسد الفرائض أفضل من  
طلب العلم وقال بعض العلماء العلم نور يهتدى به الخائر وفى معناه  
أنشدوا

بالعلم تحيا نفوس قط ما عرفت من قبل ما الفرق بين الصديق والمين  
العلم للنفس نور تستدل به على الحقائق مثل النور للعين  
وقال آخر

كفى شرقا بالعلم دعواه جاهل ويفرح ان أهسى الى العلم ينسب  
ويصكى خمولا بالجهالة أنفى أراع متى أنسب اليها واغضب  
وقال ابن الزبير ان أبا بكر كتب الى وأنا بالعراق يا بنى عليك بالعلم

فانك اذا افتقرت اليه كان ملا وان استغنيت به كان جمالا وأنشد  
في معناه

العلم بلغ قوما ذروة الشرف      وصاحب العلم محفوظ من التلف  
يا صاحب العلم مهلا لا تدنه      بالمواقف فما للعلم من خلف  
العلم يرفع بيتا لا عمار له      والجهل يهلم بيت العز والشرف  
وقال بعض الفضلاء ينبغي لكل عاقل أن يبالغ في تعظيم العلماء ما أمكن  
ولا يمد غيرهم من الاحياء      وقد أجاد من قال

ومن الجهالة أن تعظم جاهلا      لصقال ملبسه ورونق نقشه  
واعلم بأن التبر في بطن التري      خاف الى أن يستين ينشه  
وفضيلة الدينسار يظهر سرها      من حكة لا من ملاحه نقشه

وقال أبو طالب المكي في قوت القلوب جاء في الخبر أن الله تعالى  
لا يعذر على الجهل ولا يحل للجاهل أن يسكت على جهله ولا يحل للعالم  
أن يسكت عن علمه      وقد قال سبحانه ( فاسألوا أهل الذكر ان كنتم  
لا تعلمون ) وقال سيدي الشيخ سهل بن عبد الله التستري رضى الله  
عنه وأعاد علينا من بركاته ما عصى الله بمعصية أعظم من الجهل وما  
أطيع الله بمثل العلم وقال بعضهم رضى الله عنه قسوة القلب بالجهل أشد  
من قسوته بالمعاصي      قال الشيخ محمد بن علي المهاجى رحمه الله قلت  
والله أعلم ولهذا نجد الجاهل ينفذ كل من كان طالبا للعلم ويمد ذلك  
عييا وقيل في معنى ذلك

عاب التعلم قوم لا عقول لهم      وما عليه اذا عابوه من ضرر

ما خسر شمس القضي والشمس طالعة

أن لا يرى ضوءها من ليس ذا بصير

وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه العلم خير من المال العلم يحركك وأنت تحرس المال والعلم حاكم والمال محكوم عليه والعلم يزيد بالانفاق والمال ينقص بالتققة وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال خير سليمان بن داود صلوات الله عليهما بين العلم والمال والمال فاختار العلم فأعطى الملك والمال معه وقال الامام مالك بن أنس رضي الله عنه ليس العلم بكثرة الرواية وإنما العلم نور يجعله الله في قلب من يشاء وقال بعض الحكماء ليت شعري أى شئ أدرك من فاته العلم وأى شئ فات من أدرك العلم وما أحسن ما قيل

جمع العلم فاسلك حينما سلك العلم	وعنه فكشفت كل من عنده فهم
ففيه جلاء للقلوب من العي	وعون علي الدين الذي أمره ختم
فخالط رواة العلم والمحجب خيارهم	فصحبهم زين وخطبهم غم
ولا تعدون عينك عنهم قائم	نجوم هدى ان غاب نجم بدا نجم
فوالله لولا العلم ما اتضح الهدى	ولا لاح من غيب الامور لنا رسم
وعن ابن المبارك أنه قال لا يزال المرء عالما ما طلب العلم فاذا ظن أنه	قد علم قد جهل
وعن عثمان بن أبي شيبة قال سمعت وكيفا يقول	لا يكون الرجل عالما حتى يسمع ممن هو أسن منه ومن هو مثله ومن
هو دونه	وعن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال منهومان لا يشبعان
طالب العلم وطالب الدنيا وهما لا يستويان	أما طالب العلم فيزداد

رضى الرحمن وأما طالب الدنيا فيزداد في الطغيان ثم قرأ ( انما يخشى الله من عباده العلماء ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى ) ما أحسن قول بعضهم ما الفخر الا لاهل العلم انهم على الهدى لمن استهدى أدلاء وقد كل امرئ ما كان يحسنه والجاهلون لاهل العلم أعداء فز بعلم تنش حيا به أبدا فالناس موتى وأهل العلم أحياء وقيل للحسين بن الفضيل رضى الله عنه هل تجد في القرآن من جهل شيئا عاده فقال نعم في موضعين قوله تعالى ( بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ) وقوله تعالى ( واذا لم يهتدوا به فسيقولون هذا إفك قديم ) وقال يحيى ابن معاذ الرازى رضى الله عنه العلماء أراف بأمة محمد صلى الله عليه وسلم وأرحم عليهم من آبائهم وأمهاتهم وذلك أن آبائهم وأمهاتهم يحفظونهم من نار الدنيا وأقاربهم والعلماء يحفظونهم من نار الآخرة وشدايدها وقال سفيان الثوري رضى الله عنه العجائب عامة وفي آخر الزمان أهم والنواب طامة وفي أمر الدين أعلم والمصائب عظيمة وموت العلماء أعظم وان العالم حياته رحمة للامة وموته في الاسلام ثلعة وعن معاذ تعلموا العلم فان تعلمه حسنة وطلبه عبادة ومناكرته نسييح والبحث عنه جهاد وتعليمه من لا يعلم صدقة وبذله لاهله قرينة وما أحسن قول الزنجشري وكل فضيلة فيها مناه وجدت العلم من هاتيك أسنى فلا تمتد غير العلم ذخرا فان العلم كنز ليس يفنى وعن أبي هريرة رضى الله عنه أنه قال باب من العلم تعلمه أحب إلينا من ألف ركة تطوع وعن عمر رضى الله عنه موت ألف عابد قائم

الليل صائم النهار أهون من موت العالم البصير بحلال الله وحرامه والكلام في هذا يطول ولنختم هذا النوع بحديث نبوي ورد في الصحيحين عن عبد بن الله عمرو بن العاصي رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله وسلم يقول ( ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينزعه من الناس ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهالا فاستلوا فافتوا بغير علم فضلوا وأضلوا ) وهذا التعليل لا يحتمل أكثر من هذا وفيما ذكرته مقنع اللهم اني أسألك بجاه نبيك محمد صلى الله عليه وسلم أن ترزقني علما نافعا وتحتم لي بالخير وتحسن لي زمة من ذكرتهم بقولك تبارك اسمك ( فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ) آمين يا رب العالمين



## النبأ الأول

في مبدأ أمر الكعبة الشريفة وبيان فضلها وشرفها  
وما يدل على ذلك من الآيات والاحاديث والآثار  
والحكايات والعجائب

أما الآيات فمن ذلك قوله تعالى ( ان أول بيت وضع للناس )  
الآية . قال الكواشي سبب نزول هاتين الآيتين أن اليهود لما قالوا  
للسلمين قبلتنا قبل قبلكم أنزل الله تعالى ان أول بيت  
معنى كونه أول بيت وضع للناس قيل أول بيت وضعه الله للطاعات  
وجعله متعبدا وقبلة للصلوات وموضعا للطواف ويدل عليه ما روى  
عن علي رضي الله عنه أنه سئل أهو أول بيت وضع فقال كان قبله  
بيوت ولكنه أول متعبد وقيل أول بيت بنته الملائكة فلما حجه آدم  
قالت له الملائكة برّ حجك فاما قد حججنا قبلك بالني عام وقيل  
أول بيت بناه آدم وقيل أول بيت بناه ابراهيم وقيل أول بيت حج  
بعد الطوفان وقيل أول بيت ظهر على وجه الماء عند خلق السموات  
والارض فهذه ستة أقوال وبيان القول الاخير أن الله تعالى كان ولم يكن

شيء قبله وكان عرشه على الماء وليس هو ماء البحر بل هو ماء تحت  
العرش بكيفية شاءها الله تعالى قيل انه خلق السماء دخانا قبل الارض  
وفتحها سبما بعد الارض وردّه بعضهم بأن خلق الارض كان أولا  
مستدلا بقوله تعالى ( أنتم لتكفرون بالنبي خلق الارض في يومين )  
الى قوله طائعين قل النسي في تفسيره المسمى بالمداوك يفهم منه ان  
خلق السماء كان بعد خلق الارض وبه قال ابن عباس رضي الله عنه  
واختاره الشيخ جلال الدين السيوطي من المتأخرين وأجاب بذلك عن  
سؤال رفع اليه صورته

ياعالم العصر لا زالت أناملكم	تهى وجودكم نام مدى الزمن
لقد سمعت خصاما بين طائفة	من الافاضل أهل العلم والسن
في الارض هل خلقت قبل السماء وهل	بالعكس جاء أثر ياترزه الزمن
فمنهم قال ان الارض منشأة	بالخلق قبل السما قد جاء في السنن
ومنهم من أتى بالعكس مستندا	الى كلام امام ماهر فظن
أوضح لنا ما خفي من مشكل وأبن	نجاك ربك من زور ومن ربح
ثم الصلاة على المختار من مضر	ملحى الضلالة هادى الخلق للسنن
فأجاب رضي الله عنه بما صورته	
الحمد لله ذي الافضال والممن	ثم الصلاة على المبعوث بالسنن
الارض فخلق قبل السماء كما	قد نصه الله في حليم قاسين
ولا ينافيه ما في التارعات أتى	فدحوها غير ذاك الخلق للظن
قل لبرأعني ابن عباس أجاب بهذا	لما أتاه به قوم ذوو لسن



وابن السيوطى قد خط الجواب لىكى ينجو من النار والآثام والفتن انتهى بنصه فان قيل هل قول السماء والارض كان بلسان الحال أم المقال قيل ان ظهور الطاعة منهما قام مقام قولها وقيل ان الله خلق فيهما كلاما فخلق من الارض موضع الكعبة ونطق من السماء ما يحياها

مطلب أصل طينة النبي صلى الله عليه وسلم من مكة

قال الثعلبى خلق الله تعالى جوهرة خضراء ثم نظر اليها بالهيئة فصارت ماء فخلق الله الارض من زبد السماء من بخاره فكان أول ظاهر على وجه الارض مكة زاد غيره ثم المدينة ثم بيت المقدس ثم دحا الارض منها طبعا واحدا ثم فتحها بعد ذلك وكذلك السماء وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قل أصل طينة النبي صلى الله عليه وسلم من سرّة الارض بمكة قال بعض العلماء في هذا ايدان بأنها التي أجابت من الارض وعن كعب الاحبار رضى الله عنه قال كانت الكعبة غثاء على الارض قبل خلق السموات والارض بأربعين سنة ومنها دحيت الارض فهو صلى الله عليه وسلم الاصل في التكوين والكائنات تبع له

مطلب مدفن الانسان بترته

فان قيل مدفن الانسان يكون بترته أى مكان طينته التي خلق منها وهو صلى الله عليه وسلم دفن بالمدينة الشريفة أجاب بعض العلماء ان الماء لما تجمّع عند وقوع الطوفان ألقى تلك الطينة الى ذلك الموضع من المدينة الشريفة وعن ابن عباس رضى الله عنه قال لما كان العرش

على الماء قبل أن تخلق السموات والأرض بمثل الله ريحا هفافة بفأين  
فصعقت الماء فأبرزت عن خشقة في موضع البيت كأنها قبة فدحا الله  
الأرضين من تحتها فمادت ثم مادت فأوتدعا بالجبال

مطلب أول جبل وضع في الأرض أبو قيس

وكان أول جبل وضع فيها أبو قيس فلذلك سميت مكة أم القرى  
أي أصلها والخشقة بالغاء والثين للمعجمتين والغاء واحدة الخشف وهي  
حجارة تنبت في الأرض نباتا وروى عرب بن شبة في أخبار مكة خشمة بالعين  
المهملة عوضا عن الغاء وهي أكمة لاطية بالأرض وقيل هو ما غلب  
عليه السهولة وليس بمحجر ولا طين ويقال للجزيرة التي في البحر لا يملوها  
الماء خشقة بالغاء وجعها خشاف وقوله في الآية السابعة لاذي يكة  
مباركا أي كثير الخير لما يحصل لمن حجه أو اعتمره أو عكف عنده أو  
طاف حوله من الثواب واتصاف مباركاً على الحال قال الزجاج وغيره  
المعنى استقر بمكة في حال بركته وهو حال من وضع وقوله (فيه آيات  
بينات) قال النسفي في تفسيره أي علامات وانحطت لا تلتبس على أحد  
ومقام إبراهيم عطف بيان لقوله آيات بينات وصح بيان الجماعة بالواحد  
لأنه بمنزلة آيات كثيرة لظهور شأنه وقوة دلالاته على قدرة الله تعالى  
ونبوة إبراهيم عليه السلام من تأثير قلعه في صخر صلد أو لاشعاله على  
آيات لأن أثر القدم في الصخرة الصماء آية وغوصه فيها إلى الكمين آية  
والآنة بعض الصخرة دون بعض آية وإجلؤه دون سائر آيات الأنبياء  
عليهم السلام آية لإبراهيم خاصة وقوله (ومن دخله كان آمنا) عطف

بيان لايات فكانه قبيل فيه آيات بينات مقام ابراهيم وأمن داخله  
والآيتان في معنى الجمع ويجوز أن تذكر هاتان الآيتان ويطوى  
ذكر غيرهما دلالة على تكرار الآيات فكان المعنى مقام ابراهيم وأمنه من  
دخله وكثير سواهما ونحوه في طي الذكر قوله صلى الله عليه وسلم  
حبب الى من دنيا كم ثلاث وقيل ان لفظ ثلاث موضوعة لأصل لها  
في الحديث كما صرح به بعض أئمة الحديث الطيب والنساء وقرة عيني  
في الصلاة قرة عيني ليس من الثلاث بل هو ابتداء كلام لانها ليست  
من الدنيا والثالث مطوى انتهى باختصار

مطلب أول مسجد وضع في الارض المسجد الحرام

وعن أبي ذر رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله أى مسجد وضع  
في الارض أولا قال المسجد الحرام قلت ثم أى قال المسجد الأقصى  
قلت كم كان بينهما قال أربعون عاما وفي ذلك اشكال أشار اليه جدى  
أى جد المؤلف قاضى القضاة شيخ الاسلام خطيب المسجد الحرام فخر  
الدين أبو بكر بن على بن ظهيرة الشافعى قمده الله برحمته وأسكنه  
بجوارحه في منسكه المسعى بشفاء الغليل في حج بيت الله الجليل  
وهو ان مسجد مكة بناه ابراهيم عليه السلام بنص القرآن (واذ رفع  
ابراهيم) الآية والمسجد الأقصى بناه سليمان كما جاء في حديث ابن عمر  
أنخرجه الترمذى باسناد صحيح وبين ابراهيم وسليمان زمان طويل يزيد على  
ألف سنة كما قاله أهل التواريخ فكيف قال في الحديث بينهما أربعون  
سنة والجواب عن ذلك بأنه يحتمل ان ابراهيم وسليمان انما جددا

ما بناه غيرهما كما سيأتي آتفا من ان أول من بنى البيت آدم فيجوز أن يكون غيره من ولده وضع بيت المقدس بعده بأربعين عاما ويجوز أن تكون الملائكة أيضاً بنته بعد بنائها البيت بأذن من الله تبارك وتعالى فعلى هذه الأقاويل يكون قوله تعالى ان أول بيت وضع على ظاهره وهو الذي عليه جمهور العلماء وصحة النووي انتهى عنه ومن ذلك قوله تعالى ( واذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا ) المراد بالبيت الكعبة لانه غالب عليها كالتجهم للآريا ومثابة قال النسفي مباءة ومرجعا للحجاج والعمار يتفرقون عنه ثم يثوبون اليه وأمنا موضع أمن فان المجائي يأوى اليه فلا يتعرض له حتى يخرج وهو دليل لنا في المتجى الى الحرم انتهى وأصل الثوب لغة الرجوع ومن ذلك قوله تعالى عقب هذه الآية (وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل أن طهرا بيتي للطائفين والما كفين) الآية المعنى طهراهم من الأوثان والأنجاس والخبائث كلها والمراد بالطائفين الدائررون حوله وبالما كفين قيل المجاورون الذين عكفوا عنه أى أقاموا لا يرحلون وقيل المنكفون وقيل الطائفون النزاع اليه من البلاد والما كفون المقيمون عنده من أهل مكة

مطاب قبله صلى الله عليه وسلم

ومن ذلك قوله تعالى ( وما جعلنا القبلة التي كنت عليها ) ثم قوله (فلنولينك قبلة ترضاها) الآيات وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى بمكة الى الكعبة ثم أمر بالصلاة الى صخرة بيت المقدس بعد الهجرة تألفا لليهود ثم حول الكعبة قال النسفي أى وما جعلنا القبلة الى

نحب أن تستقبلها الجهة التي كنت عليها أولاً بمكة إلا امتحانا للناس  
وابتلاء لتعلم الثابت على الاسلام الصادق فيه ممن هو على حرف ينكمن  
على عقبيه لقلقه فيرتد فقد ارتد عن الاسلام عند تحويل القبلة جماعة  
اتهمى والمراد بقوله شطر المسجد الحرام بمعنى المحرم هو الكعبة قال  
الكواشي وذكر التسفي ان المراد جهته وسنه أى جعل تولية  
الوجه تلقاء المسجد وشطره نصب على الظرف أى نحوه لان استقبال  
عين القبلة متمسك على الثاني وذكر المسجد الحرام دون الكعبة دليل  
على ان الواجب مراعاة الجهة دون العين انتهى وقوله ( وان الذين أتوا  
الكتاب ليعلمون انه الحق ) قال الزمخشري أى ان التحويل الى الكعبة  
هو الحق لانه كان في بشارة أنبيائهم برسول الله صلى الله عليه وسلم انه  
يصلى الى القبلتين

#### مطلب تحويل القبلة

فائدة قال العلامة شهاب الدين أبو الفضل بن العباد الاقفهي في  
الدرة الضوية في حجة خير البرية كان تحويل القبلة في السنة الثانية من  
الهجرة ثم قال قال النووي ناقلا عن محمد بن حبيب الهاشمي حولت القبلة  
في ظهر يوم الثلاثاء نصف شعبان كان النبي صلى الله عليه وسلم في أصحابه  
فحانت صلاة الظهر في منازل بني سلمة بكسر اللام فصلى بهم ركعتين  
من الظهر في مسجد القبلتين الى بيت المقدس ثم أمر وهو في الصلاة  
باستقبال الكعبة وهو راحم في الثالثة فاستدار واستدارت الصفوف خلفه  
صلى الله عليه وسلم فأتى الصلاة فسمى مسجد القبلتين وكان صلى الله

عليه وسلم مأمورا بالصلاة الى بيت المقدس مدة مقامه بمكة وبعد الهجرة  
 بستة عشر شهرا أو سبعة عشر ثم قال أعني ابن العاد قول النووي انه صلى  
 الله عليه وسلم كان مأمورا باستقبال بيت المقدس مدة اقامته بمكة قد  
 جزم البغوي بخلافه قال في تفسير قوله تعالى ( قد نرى قلب وجهك )  
 الآية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يصلون بمكة الى الكعبة  
 فلما هاجر الى المدينة أمره الله تعالى أن يصلي نحو صخرة بيت المقدس  
 ليكون أقرب الى تصديق اليهود اياه اذا صلى الى قبلتهم بما يجحدون من  
 نعمته في التوراة فصلى اليها ستة عشر شهرا أو سبعة عشر وكان يجب أن  
 يتوجه الى الكعبة لانهما كانت قبله ابراهيم وقال مجاهد كان يجب ذلك  
 من أجل ان اليهود كانوا يقولون بخالفنا ويصلى الى قبلتنا قال صلى الله  
 عليه وسلم لجبريل وحدث لو حولني الله الى الكعبة قال له سل ربك  
 فجعل صلى الله عليه وسلم يديم النظر الى السماء فأنزل الله تعالى قد نرى  
 قلب وجهك في السماء الايات انتهى بنصه وما جزم به البغوي من  
 انه عليه السلام كان يصلى بمكة الى الكعبة هو المعتمد وعليه أكثر  
 المفسرين وأصحاب السير

مطلب المختار انه صلى الله عليه وسلم لم يكن متعبدا بشرع  
 من قبله بعد البعثة

واختلف العلماء هل كان ذلك باجتهاده أو بأمر من ربه وهذا  
 تفريع على الاصح من انه عليه السلام لم يتعبد بشرع غيره بعد البعثة  
 ومن ذلك قوله تعالى في سورة المائدة ولا آمين البيت الحرام أي

لا تحلوا من قصده من الحجاج والعمار وحلال هذه الاشياء أن يتهاون  
بجرمة الشعائر وأن يحال بينها وبين المنتسكين بها قاله التسي أقول  
وتوجيهه ان المنتسكين إنما أرادوا تعظيم هذا البيت المشرف وجزيل  
الثواب وفي الاحالة ابطال ذلك والله الموفق وفي تفسير الكواشي  
ولا آمين أى ولا قتال قاصدين البيت فان قيل هذا عام في المؤمنين  
والمشركين أم انتسخ الحكم في حق المشركين فالجواب انه منسوخ  
بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وبقوله فلا يقربوا المسجد  
الحرام بعد عامهم هذا وهو المشهور

( مطلب من الحسن وغيره ليس في المائدة منسوخ )

وعن الحسن وغيره ليس في المائدة منسوخ ومن ذلك قوله تعالى في  
السورة المذكورة هدياً بالغ الكعبة فبالغ الكعبة صفة هدياً وجاز الوصف  
بذلك لان إضافته غير حقيقية كما صرح به النحاة ومعنى بلوغ الكعبة أن  
ينزع بالحرم وهو فناء المسجد الذي هو فناء البيت كل ذلك تعظيماً لهذا  
البيت أن لا تقام هذه القرية إلا في حرمة ولا يجرى الذبح في غيره  
( فروع \* الاول ) الهدي المذكور في الآية هو جزاء الصيد ويجب  
على المحرم عندنا بقتله الصيد سواء كان ناسياً أو عامداً أو مبتدئاً وهو  
الذي قتل الصيد مرة أو عائداً وهو الذي قتل مرة بعد أخرى بل المائد  
عندنا أشد جناية خلافاً لمن يقول لا جزاء على العائد لان الله تعالى  
قال ومن عاد فينتقم الله منه جعل كل جزاء العائد الانتقام في الآخرة  
فلا نجب الكفارة والجواب عنه بأن وجوب الكفارة في العائد مستفاد

من الآية بدلالة النص والمراد من قوله ومن عاد العود مستحلاً الثاني  
يجب الجزاء على المحرم عندنا بالدلالة أيضاً خلافاً للشافعي لانه يقول  
الجزاء متعلق بالقتل في قوله تعالى ومن قتله منكم متعمداً الآية والدلالة  
ليست بقتل ولنا قوله صلى الله عليه وسلم هل أشرتم هل دلتهم الحديث  
مع أن في الدلالة عليه قنوتاً لأنه وهو قتل معنى الثالث يجوز التصديق  
بلحوم الهدايا عندنا على مساكين الحرم وغيرهم سواء كان التصديق  
بالحرم أو حيث شاء بعد أن حصلت الأراقة في الحرم وعند الشافعي  
رحم الله لا يجوز التصديق إلا بالحرم على مساكينه قطع نص عليه ابن  
خليل في منسكه ومن ذلك قوله غيب الآية المتقدمة آتفاً جعل الله  
الكعبة البيت الحرام قياماً للناس أي قواماً لهم في أمر دينهم ودنياهم  
فلا يزال في الأرض دين ما حجت وعندنا للماش والمكسب كذا  
في منسك ابن جماعة قال الجدل نفشاه الله برحمته بعد ذكر هذه الآية  
أي ركز في قلوبهم تعظيمها بحيث لا يقع فيها أذى على أحد وصارت  
وازعاً لهم من الأذى وهم في الجاهلية الجهلاء لا يرجون جنة ولا يخافون ناراً  
إذ لم يكن لهم ملك يمنعهم من أذى بعضهم بعضاً قامت لهم حرمة  
الكعبة مقام حرمة الملك هذا مع تنافسهم ونحامهم ومعادتهم وأخذهم  
بالتار وبالجملة فهو سبب لقيام مصالح الناس في أمر دينهم ودنياهم  
وآخرتهم أما في أمر الدين فإن به يقوم الحج وتم المناسك وأما في أمر  
الدنيا فإنه يجبي إليه ثمرات كل شيء ويأمنون فيه وأما في الآخرة فلأن  
المناسك لا تقام الا عنده وهي سبب لملو الدرجات وتكفير الخطيئات



وزيادة الكرامات والمثوبات انتهى بحروفه وروى عن الحسن  
البصري أنه تلا هذه الآية ثم قال لا يزال الناس على دين ما حجوا  
البيت واستقبلوا القبلة

( مطلب وجه تسمية البيت الحرام كعبة )

وفي تسمية البيت كعبة أقوال قليل لتكعبه أي ترعبه يقال بُرِدَتْ  
مَكْعَبٌ إذا طوى مربعا وقيل لعلوه وقوته ومنه سمي الكعب كعبا  
لتوّه وخروجه من جانب القدم يقال تكعبت الجارية إذا خرج نهداها  
وقيل لانفرادها عن البيوت وارتفاعها وذكر الازرق رحمه الله في تاريخه  
أن الناس كانوا يبنون بيوتهم مدورة تعظيما للكعبة

( مطلب أول من بنى بيتا مربعا بمكة حميد بن زهير )

وأول من بنى بيتا مربعا حميد بن زهير فقالت قريش ربيع حميد  
بيتا إما حياة وأما موتا وذكر أيضا أن شيبه بن عثمان كان يشرف فلا  
يرى بيتا مشرقا على الكعبة إلا أمر بهدمه ونقل عن جده عن يوسف  
ابن ماهك قال كنت جالسا مع عبد الله بن عمرو بن العاص في ناحية  
المسجد الحرام إذ نظر إلى بيت على أبي قيس مشرف على الكعبة  
فقال أيت ذلك قلت نعم فقال إذا رأيت بيوت مكة قد علت أخشابها  
كذا وغرت بطونها أنهارا فقد أزف الأمر أي قرب وذكر أن  
العباس بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس لما بنى داره التي بمكة على  
الصياقة حيال المسجد الحرام أمر القوام أن لا يرفعوا بناءها فيشرفوا  
به على الكعبة إعظاما لها وإن الدور التي كانت تشرف على الكعبة

هدمت وغربت إلا دار العباس هذه قائما على جالها الى اليوم انتهى  
 بعناه وأخرج ابن شبة البصري في مؤلفه أخبار مكة أن عمر بن  
 الخطاب رضى الله عنه لما قدم مكة رأى حول الكعبة بناء قد أشرف  
 عليها فأمر بهدمه وقال ليس لكم أن تبنوا حولها ما يشرف عليها انتهى  
 أقول اذا كانت العلة في عدم العلو والاشراف هي الاعظم فارتفاع  
 البيوت الموجودة الآن المحيطة بالمسجد تؤذن بتركه فلا حول ولا قوة  
 إلا بالله وبالجمله التطاول في البيان من علامات الساعة على حد قوله  
 صلى الله عليه وسلم وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون  
 في البيان لان المراد من الحديث الاخبار بشئ الاحوال وتبطلها كما قال  
 الاشيلي وفيه دليل على كراهة ما لا تدعو الحاجة اليه من تطويل البناء  
 وتشيد ومات صلى الله عليه وسلم ولم يشيد بناء ولا طوله انتهى وما  
 تقدم عن عبد الله بن عمرو بن العاص اتفاقا مشعر بذلك حيث قال فقد  
 أرف الأمر

( وأما تسميته بالبيت الحرام ) فلأن الله تعالى حرمه وعظمه وحرم  
 أن يصاد صيده وأن يحتل خلاه وأن يعصد شجره وأن يتعرض له  
 بسوء ثم المراد بتحريم البيت سائر الحرم على حد قوله تعالى هديا بالغ  
 الكعبة فان المراد بها الحرم كما تقدم اتفاقا ومن ذلك قوله تعالى وطهر  
 بيتي للطائفين والقائمين أي المقيمين بمكة وناهيك بهذه الاضافة المنوهة  
 بذكره المعظمة لشأنه الرافعة لقدره وكفي ذلك شرفا وغرورا وبه علا  
 على سائر البقاع عظيمة وقدرًا وما أحسن ما قيل في ذلك المعنى

كنى شرفا في مضاف اليكم واني بكم ادعي وادعى وأعرف  
وهي من السرفى اقبال قلوب العالمين عليه وعكوفهم لديه وأنشد  
في المعنى

لا يرجع الطرف منه حين يبصره حتى يعود اليه الطرف مشتاقا  
ومن ذلك قوله تعالى وليطوفوا بالبيت العتيق والمراد به طواف  
الزيارة الذي هو ركن في الحج باتفاق الأئمة الاربعة ولا يحصل تمام  
التحلل الا به وهو آخر فرائض الحج الثلاثة ثم قال قال النسفي وهو مضاف  
أهل التبراء كما أن العرش مضاف أهل السماء

( مطلب نسبة الكعبة البيت العتيق )

واختلف في تسميته بالعتيق ف قيل لان الله أعنته من الجبابة فلم  
يظهر عليه جبار وقيل لقدمه لانه أول بيت وضع كما تقدم والعتيق  
القديم قاله الحسن وقيل لانه كريم على الله لانه لم يجز عليه ملك لاحد  
من خلق الله فلا يقال بيت فلان وإنما يقال بيت الله وقيل لانه أعتق  
من الفرق لما أنه رفع زمن الطوفان وقيل لشرفه سمي عتيقا وقيل لان  
الله تعالى يعتق فيه رقاب المؤمنين من العذاب وقيل لانه يعتق  
زائر من النار وهو قريب مما قبله وقيل غير ذلك والقول الاول هو  
المعتمد وفي هذا من التنويه بشأنه ما لا ينبغي (استطرد) قوله بمد هذه  
الآية ذلك ومن يعظم حرمت الله الآية قال النسفي الحرمة لا يحل منك  
وجميع ما كلفه الله عز وجل بهذه الصفة من مناسك الحج وغيرها  
فيحتل أن يكون عاما في جميع تكاليفه ويحتمل أن يكون خاصا فيها

يتعلق بالحج وقيل حرمت الله خمس البيت الحرام والمشعر الحرام  
والشهر الحرام والبلد الحرام والمسجد الحرام أقول فعلى هذا القول يكون  
التعظيم خاصاً بهذه الخمس والله الموفق وذكر الزمخشري بدل المشعر  
المحرم حتى يحل ومن ذلك قوله تعالى ثم جعلها إلى البيت العتيق أى عنده  
والمراد الحرم الذي هو حريم البيت كقوله هدياً بالغ الكعبة كما تقدم  
والمعنى واحد فلا تطول ( نكتة ) ثم للتراخي في الوقت فاستمرت  
للتراخي في الأحوال آتفاً والمعنى إن لكم في الهدايا منافع كثيرة في  
دينكم ودنياكم وأعظمها وأبعدها شوطاً في النفع جعلها إلى البيت العتيق  
كذا في الكشف وهذا بعض ما ورد من الآيات بنصها على فضل  
هذا البيت وشرفه وأما ما ذكره الله ضمن الآيات على سبيل الكناية  
فكثير كما ذكره المفسرون وأما الأحاديث والآثار فأكثر من أن  
تخصى من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم إن هذا البيت دعامة الاسلام  
ومن خرج يؤم هذا البيت من حاج أو معتمر زائراً كان مضموناً على  
الله إن رده رده بأجر وغنيمة وإن قبضه أن يدخله الجنة وقال صلى  
الله عليه وسلم من خرج في هذا الوجه لحج أو عمرة فمات لم يعرض ولم  
يحاسب وقيل له ادخل الجنة وعنه صلى الله عليه وسلم قال لا تزال  
هذه الامة بخير ما عظموا هذه الحرمه حتى تعظيمها يعني الكعبة والحرم  
فاذا ضيعوا ذلك هلكوا أخرجه ابن ماجه وسنده حسن الى غير ذلك  
من الاحاديث والآثار كما ستأتى مفرقة في الابواب الآتية في مظاهرها  
إن شاء الله تعالى مع مزيد بيان وإيضاح والله أعلم

## الباب الثاني

فما ورد من الآيات الشريفة والعجائب الباهرة المنيفة  
في زيادة تعظيم هذا البيت الشريف وما جاء في فضله وما  
ورد في فضل المقام وما السبب في تسميته بالمقام وفيه فصلان

الاول في ذكر الحجر الاسود وما ورد في فضله وشرفه وما سبب  
تسميته بالاسود والفصل الثاني في فضل الملزم

اعلم أن لهذا البيت الماعظم زاده الله تشریفاً وتمظيلاً آيات كثيرة  
وعجائب غزيرة تدل على شرفه وفضله منها مقام ابراهيم صلوات الله  
عليه وهولته موضع قدم القائم ومقام ابراهيم هو الحجر الذي وقف  
عليه الخليل وفي سبب وقوفه عليه أقوال الاول انه وقف عليه لبناء البيت  
قاله سعيد بن جبیر الثاني انه جاء يطلب ابنه اسماعيل عليهما السلام فلم  
يجده فقالت زوجته انزل فأبى فقالت دعني أغسل رأسك فأتته بحجر  
فوضع رجله عليه وهو راكب فقسلت شقه ثم رفضته وقد غابت رجله  
فيه فوضعت تحت الشق الآخر وضلته فقابت رجله الثانية فيه فجعله الله من  
الشعائر وهذا القول منسوب الى ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما  
الثالث انه وقف عليه للاذان للحج وذكر الازرق في تاريخه انه لما  
فرغ من التأذين جعل المقام قبلة فكان يصل الى مستقبل الباب وذكر

أيضا أن ذرع المقام ذراع وأن القدمين داخلان فيه سبعة أصابع وذكر  
القاضي عز الدين بن جماعة في منسكه أنه حرر مقدار ارتفاعه من  
الارض فكان نصف ذراع وربيع وثمن بذراع القماش المستعمل بمصر  
في زمنه وذكر أن أعلي المقام مربع من كل جهة نصف ذراع وربيع  
وموضع غوص القدمين في المقام ملبس بفضة وعمقه من فوق الفضة سبع  
قرايط ونصف قيراط بالذراع المتقدم أقول لامناقضة بين ما ذكره  
الازرقى والقاضي عز الدين في ذرع المقام ويمكن الجمع بأن ذرع الازرقى  
كان باليد وذرع القاضي عز الدين بالذراع الجديد حسبا تقدم وبين  
ذراع اليد والحديد فرق نحو ثمن أو قريب منه بحسب الاشخاص  
فتأمل انتهى وأخرج الازرقى أيضا أن السيول كانت تدخل المسجد  
الحرام فربما رفعت المقام عن موضعه حتى جاء سيل أم نهشل الذي  
ماتت فيه فاحتمل المقام فذهب به فوجد بأسفل مكة فأتى به فربط  
الى أستان الكعبة في وجهها وكتب بذلك الى عمر فأقبل فرعا فدخل  
معتبرا في رمضان وقد عفا السيل موضع المقام فدعا الناس وسألهم عن  
موضعه فقال المطلب بن أبي وداعة عندي علم ذلك كنت أخشى عليه  
هذا فأخذت قدره من موضعه الى الركن وإلى باب الحجر وإلى زمزم  
بمقاط وهو عندي في البيت فقال له عمر اجلس عندي وارسل اليها  
فأرسل المطلب فأتى بها فوجدتها عمر كما قال فشاور الناس عمر واستثبت  
فقالوا هذا موضعه فأمر بالحكم ربطه تحته ثم حوله فهو في مكانه الى هذا  
اليوم انتهى بمناه ومكانه هذا هو مكانه في زمن الحليل عليه السلام

كما قتل الامام مالك في المدونة ثم قتل وكانت قریش في الجاهلية ألصقه بالبيت خوفاً عليه من السيول واستمر كذلك في عهده صلى الله عليه وسلم وعهد أبي بكر رضى الله عنه فلما ولي عمر رضى الله عنه رده الى موضعه الآن كما سمعت انتهى وأخرج الازرقى عن ابن أبي مليكة أنه قال موضع المقام هذا الذى هو فيه اليوم هو موضعه في الجاهلية وفي عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر رضى الله عنهما إلا أن السيل ذهب به في خلافة عمر ثم رد وجعل في وجهة الكعبة حتى قدم عمر فرده وفي هذا مناقضة لما قاله مالك رضى الله عنه في المدونة والله أعلم بالحقائق ويصحح ابن جماعة ما قاله مالك ويروى أن رجلاً يهودياً أو نصرانياً كان بمكة يقال له جريج فأسلم فقد المقام ذات ليلة فوجد عنده أراد أن يخرج به الى ملك الروم فأخذ منه ثم قتل وقيل العلامة ابن خليل في منسكه الكبير أن المجبرين الكبيرين للفروشين خلف المقام الذي يقف المصلى عليهما قد صلى عليهما بعض الصحابة

( مطلب تمثيل المقام واستلامه ليس بسنة )

وقال أيضاً إن مسح المقام ومسه وقييله ليس سنة إنما أمرنا بالصلاة عنده وروى أن ابن الزبير رأى قوماً يمسحون المقام فقال لم تؤمروا بالمسح إنما أمرتم بالصلاة عنده انتهى

( مطلب مهم )

( بحث ) كون المسح والتيميم ليس سنة لا يمنع من الاتيان بهن على وجه التبرك فمن فعل ذلك تبركاً فالظاهر انه لا بأس به فتأمل والله

الموفق وروى أن عمر رضى الله عنه قال يا رسول الله لو اتخذت من مقام إبراهيم صلى الله عليه السلام لوأمر بذلك فلم تقب الشمس حتى نزل قوله واتخذوا الآية وهذا أحد المواطن التي وافق فيها عمر ربه  
(مطلب على ما يتعلق بالحجر الاسود)

( ومنها ) الحجر الاسود وحفظه وهو عين الله في الارض يشهد لمن استلمه بحق وانه من الجنة وسيأتى معنى كونه يمين الله وروى عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال استقبل النبي صلى الله عليه وسلم الحجر ثم وضع شفتيه عليه يميناً ثم التفت فاذا هو بعمر بن الخطاب يركب فقال يا عمر هنا تسكب العبرات رواه ابن ماجه والحاكم وعنه صلى الله عليه وسلم ما من أحد يدعو عند هذا الركن الاسود إلا استجاب الله له أخرجه القاضى عياض فى الشفاء

( مطلب الحجر الاسود والمقام يا قوتان من روايت الجنة )

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال من فاوض الحجر الاسود قائماً يفاوض يد الرحمة ومعنى فاوض لابس كذا ذكره العلامة ابن جماعة وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو مستند ظهره الى الكعبة الركن والمقام يا قوتان من روايت الجنة ولولا أن الله طمس نورهما لأضآ ما بين المشرق والمغرب وقد فضل الله بمض الاحبار على بعض كما فضل بعض البقاع والايام والبلدان على بعض وفي رواية ولولا ما مسهما من خطايا بنى آدم لأضآ ما بين المشرق والمغرب وفي رواية لابن أبي شيبة ما بين السماء والارض وما مسهما من ذي عاهة ولا سقيم إلا شفي وعن ابن عباس رضى الله



عنهما عنه صلى الله عليه وسلم نزل الحجر الاسود من الجنة وهو أشد بياضا من  
 اللبن فسودته خطايا بني آدم حديث حسن صحيح وفي رواية خطايا أهل الشرك  
 وفي رواية لابن أبي شيبه من الثلج وفي رواية كأنه لؤلؤة بيضاء وفي رواية  
 كأنه ياقوتة بيضاء وفي رواية للازرقى وانه لأشد بياضا من الفضة وقال  
 القاضي عز الدين بن جماعة وقد رأيته أول حجاتي سنة ثمان وسبعمائة  
 وبه نقطة بيضاء ظاهرة لكل أحد ثم رأيت البياض بعد ذلك قد قص  
 تقصاً يئس اتى وقال العلامة ابن خليل في منسكه الكبير وقد  
 أدركت في الحجر الاسود ثلاث مواضع بيض تقي في الناحية التي الى  
 باب الكعبة المعظمة احداها وهي أكبرهن قدر حبة القدرية الكبيرة والاخرى  
 الى جنبها وهي أصغر منها والثالثة الى جنب الثانية وهي أصغر من  
 الثانية تأتي قدر حبة الدخن ثم انى أتلمح تلك النقطة فاذا هي كل وقت  
 في قص اتى بنصه

( لطيفة ) أحسن ما ذكر في تسويده بالخطايا انه للاعتبار ليعلم  
 أن الخطايا اذا أثرت في الحجر فتأثيرها في القلوب أعظم وأوقع فوجب  
 لتلك أن تجنب وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال الحجر الاسود يمين  
 الله في أرضه فمن لم يدرك بيعة النبي صلى الله عليه وسلم ففسح الحجر  
 فقد بايع الله ورسوله ومعنى كونه يمين الله في أرضه ان من صالحه كان  
 له عند الله عهد وجرت العادة بان العهد الذي يعقد الملك لمن يريد  
 موالاته والاختصاص به انما هو بالمصافحة فحاطبهم بما يعهدونه قاله  
 الخطابي ونقل عن المحب الطبري ان كل ملك اذا قسم عليه الوافد

قبل يمينه فترى الحجر منزلة بين الملك والله المثل الاعلى وروى الشيخان عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قبل الحجر ثم انه قال والله لقد علمت انك حجر لا تضر ولا تنفع قال بعض الفضلاء الا باذن ولولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك وقرأ لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة وروى انه لما قل ذلك قال له أبي بن كعب انه يضر وينفع انه يأتي يوم القيامة وله لسان ذلق يشهد لمن قبله واستله هذه متبعة وفي رواية أيضا ان علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قال لعمر بن أبي أمية المؤمنين انه يضر وينفع وان الله لما أخذ الميثاق على آدم كتب ذلك في رق وألقه الحجر وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يؤتى بالحجر الاسود يوم القيامة وله لسان يشهد لمن قبله بالتوحيد فقال عمر رضى الله عنه لا خير في عيش قوم لست يا أبا الحسن وفي رواية لا أحياني الله لمعضلة لا يكون فيها ابن أبي طالب حيا وفي أخرى للازرق أعوذ بالله أن أعيش في قوم لست فيهم يا أبا الحسن

( فوائد ) الاولى انما قال عمر رضى الله عنه ذلك لان الناس كانوا حديثي عهد بعبادة الاصنام فخشى أن يظن الجاهل أن استلام الحجر من باب تعظيم بعض الاحجار كما كانت العرب تفعله في الجاهلية فاراد عمر رضى الله عنه أن يعرف الناس ان استلامه اتباع لفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ان الحجر يضر وينفع بذاته كما اعتقدته الجاهلية في الاوثان كذا نقله الجدد عن المحب الطبري

الثانية ان قول عمر هذا فيه التسليم للشارع في أمور الدين وحسن الاتباع فيما لم يكشف عن معانيها وهي قاعدة عظيمة في اتباعه صلى الله عليه وسلم فيما يفعله ولو لم تعلم الحكمة فيه قال الشيخ زين الدين العراقي في شرح الترمذي وفي قول عمر رضى الله عنه دليل على كراهة تعجيل ما لم يرد الشرع بتجيله وأما قول الشافعي وإيما قبل من البيت فحسن<sup>(١)</sup> فلم يرد به الاستحباب لان المباح من جملة الحسن عند الاصوليين انتهى وأجيب عن الشافعي بأن معنى قوله فحسن ان ذلك غير مكروه ولا مستحب كذا قاله الجد رحمه الله

الثالثة قال السهيلي الحكمة في كون خطايا بني آدم سودته<sup>(٢)</sup> دون غيره من حجارة الكعبة ان العهد الذي فيه هي الفطرة التي فطر الناس عليها في توحيد الله فكل مولود يولد على الفطرة وعلى ذلك فلولا ان أبويه يهودانه وينصرانه ويمجسانه حتى يسود قلبه بالشرك لما حال من العهد قد صار قلب ابن آدم محلا لتلك العهد والميثاق وصار الحجر محلا لما كتب فيه من ذلك العهد والميثاق فتنامبا فاسود من الخطايا قلب ابن آدم بند ما كان أبيض لما ولد عليه من ذلك العهد واسود الحجر بعد بياضه وكانت الخطايا سببا في ذلك حكمة من الله تعالى انتهى

الرابعة قد اعترض بعض الملحدين على الحديث المتقدم آفقا فقال اذا سودته الخطايا ينبغي أن تبيضه الطاعات أجاب ابن قتيبة

(١) قد على قول الشافعي وإيما قبل من البيت لحسن  
(٢) قد على الحكمة في تسويد الخطايا تحجير الاسود فقط

عن ذلك بأنه لو شاء الله لكان ثم قال أما علمت أيها المعترض ان السواد يصبغ به ولا ينصبغ والياض ينصبغ ولا يصبغ به

( مطلب الحكمة في تفسير الحجر الاسود الى السواد )

الخامسة روى عن ابن عباس أنه قال إنما غير بالسواد لثلاث ينظر أهل الدنيا الى زينة الجنة قال المحب الطبري ان ثبت هذا فهو الجواب قال ابن حجر أخرجه الجندی في فضائل مكة باسناد ضعيف وقيل ان شدة سواده أت الحريق أصابه مرتين في الجاهلية والاسلام وسيأتي الكلام في سبب الحريق فيما بعد ان شاء الله تعالى

( مطلب هل كان الحجر يسمى أسود قبل اسوداده )

( حال كونه أبيض من الابن أم لا )

السادسة قال الجدي رحمه الله فان قلت هل كان الحجر يسمى بالاسود قبل اسوداده حال كونه أشد يابضا من الابن أو لا وانما نجد له هذا الاسم بعد اسوداده قلت لم أر في ذلك لاحد ويحتمل انه كان يسمى بذلك لما فيه منه السواد فيكون المراد بقولهم اسود أى ذو سودد ويحتمل انه لم يسم بذلك الا بعد اسوداده والله أعلم انتهى

( مطلب خواص الحجر )

السابعة من خواص الحجر الاسود انه اذا جعل في الماء لا يفرق بل يطفو ويرتفع واذا جعل في النار لا يحترق ولا تعمل فيه النار بل يبقى باردا على حاله كقناقله الطرسوسى (ومن آيات الحجر) انه أزيل عن مكانه غير مرة ثم أعاده الله اليه ووقع ذلك من جرهم وابادوا العاقبة وخزاعة والقرامطة وآخر من

أزاله منهم أبو طاهر سليمان بن الحسن القرمطي وذلك انه في موسم سنة سبع عشرة وثلثمائة حصل منه في يوم التروية أذى عام وذلك انه نهب الحاج وسفك الدماء حتى سال بها الوادي ثم رمى ببعض القتلى في بئر زمزم حتى امتلأت وأصعد رجلا على أعلى البيت ليقطع الميزاب فتردى على رأسه ومات ثم انصرف ومعه الحجر الاسود فعلقه على الاسطوانة السابعة من جامع الكوفة لاعتقاده الفاسد وزعم ان الحج ينتقل اليها فاستمر عنده الى أن اشتراه منه المطيع لله أبو القاسم وقيل أبو العباس الفضل بن المتندر بثلاثين الف دينار ثم أعيد الى مكانه سنة تسع وثلاثين وثلثمائة وكانت مدة مكثه عندهم اثنان وعشرون سنة الا شهرا ولما ذهب به هلك تحته أربعون رجلا ولما أعيد الى مكة حمل على قعود أعجب فسمي تحتة وعن مجاهد انه قال يأتي الحجر والمقام يوم القيامة مثل أبي قبيس كل واحد منهما له عينان وشفتان يتادبان بأعلى أصوانهما يشهدان لمن وافاهما بالوفاء وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله يعيد الحجر الى ما خلقه أول مرة أخرجه الأزرقي وأخرج ابن شيبة عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال رفع الحجر الاسود يوم الاثنين وعن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مسح الحجر الاسود والركن اليماني يحط الخطايا خطا وروى ان الحجر الاسود كان يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث ﴿فروع﴾ الاول السنة في قبيل الحجر الاسود أن يكون بلا تصويت ولا نطقين ولا لمس باللسان ثم ان أمكنه أن يسجد عليه فعل

لانه جائز عندنا وعند الشافعي وأحمد لان فيه تقبيلا وزيادة سجود  
 لله تعالى وقال مالك ان السجود عليه بلسنة ثم ذلك مشروط بعدم  
 الايذاء والزحام والمدافعة لان التقبيل سنة وترك الاذى عن الناس  
 فريضة فلا يجوز الايتان بالسنة مع ترك الفريضة ولان لمخلطاً وهو الاشارة  
 الثاني اذا كان الحجر مطيأً قبله المحرم فلزق الطيب فيه أو  
 يده أو بأكثرهما لزمه الدم والا فصدقة وهذا عندنا وعند الشافعي  
 لا يشرع له التقبيل ولا المس

الثالث يستحب لمن أكل بصلاً أو ثوماً أو ماله رائحة كريهة  
 وأراد قبيل الحجر أن ينظف فاه بسواك ونحوه مما يذهب الرائحة فإن  
 كان به بخر لا يمكن زواله فهو معذور

الرابع لو أزيل الحجر من موضعه والعياذ بالله تعالى استلم ركنه  
 وقبله وسجد عليه كذا قلته القاضي عز الدين بن جماعة الدارمي من  
 الشافعية واستشكله بعض علمائهم ووجهه الجدل رحمه الله وقال ان  
 الخصوصية التي تثبت للحجر من كونه يمين الله في الارض ويشهد لمن  
 استلمه بحق وتقبيله عليه السلام له غير موجود في الركن الذي هو فيه  
 انتهى أقول لم أقف على نقل لاصحابنا في ذلك وما ذكره الجدل من  
 التوجيه في غاية القبول وربما يوافق أصولنا لانه حيث ثبت هذا الحكم  
 للحجر اقتصر عليه واختص به دون الركن فلا ينتقل الحكم الى الركن  
 ولا يقوم بدلا عن الحجر لان من أصابنا أن نصب البديل بالرأى لا يجوز  
 أما من أراد الطواف ووقف مستقبل الركن ورفع يديه لاجل التنية

فينبى الجواز لانه عمل البداءة فأمل انتهى

﴿ فائدتان ﴾ الأولى قد تقدم في الفرع الاول ان الزحام المفضى الى الايذاء عند استلام الحجر ممنوع وقد ثبت عن عبد الله ابن عمر رضى الله عنه انه كان يزاحم على الحجر حتى يدمى أفه ولا يترك قبيله فالجواب انه كان مجتهدا وان مذهبه أفضلية المزاحمة على الحجر وان أفضت الى الاذى

( مطلب أول من استلم الركن من الأئمة قبل الصلاة وبمدها ابن الزبير )

الثانية أول من استلم الركن الاسود من الأئمة قبل الصلاة وبمدها ابن الزبير قامت حسنت ذلك الولاية بمده فاتبعت أخرجه الازرقى

﴿ فصل فى فضل الركن البياض وذكر شيء مما ورد فيه ﴾

روى عن ابن عباس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما مررت بالركن البياض الا وعنده ملك ينادي آمين آمين فاذا مررت به قولوا اللهم ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال على الركن البياض ملكان يؤمنان على دعاء من مر بهما وان على الحجر الاسود ما لا يحصى أخرجه الازرقى وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وكل بالركن البياض سبعون ملكا من قال اللهم اني أسألك العفو والعافية فى الدنيا والآخرة ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار قالوا آمين قال العلامة عز الدين بن جماعة رحمه الله ولا تضاد بين الأحاديث على تقدير الصحة اذ يحتمل ان السبعين موكلون به لم يكلفوا

التأمين وانما يؤمنون عند سماع النداء والمكان كلنا قول آمين ورواية  
ملك محمولة على الجنس انتهى بمعناه وروى الازرقى عن عطاء قال  
قيل يا رسول الله انك تكثر من استلام الركن اليماني قال ما أتيت  
عنده قط الا وجبريل عليه السلام قائم عنده يستغفر لمن يستلمه وعن  
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عند الركن اليماني باب من أبواب الجنة  
والركن الاسود من أبواب الجنة وأخرج الازرقى عن مجاهد انه قال  
ما من انسان يضع يده على الركن اليماني ويدعو الا استجيب له وان  
بين اليماني والركن الاسود سبعين الف ملك لا يفارقونه هم هنالك منذ  
خلق الله اليت وفي رسالة الحسن البصري عن النبي صلى الله عليه  
وسلم ما بين الركن اليماني الى الركن الاسود قبور سبعين نبيا وفي منسك  
ابن جساءة ما بين الركن والمقام وزمزم قبور نحو من الف نبى وقيل  
عن الشعبي انه قال رأيت عجبا كنا بفناء الكعبة أنا وعبد الله بن عمر  
وعبد الله بن الزبير وأخوه مصعب وعبد الملك بن مروان فقالوا بعد ان  
فرغوا من حديثهم ليقم رجل رجل فليأخذ بالركن اليماني وليسأل الله  
تعالى حاجته فانه يعطى من سعة ثم قالوا لعبد الله بن الزبير قم أولا  
فانك أول مولود في الهجرة قام فآخذ بالركن اليماني ثم قال اللهم انك  
عظيم ترحى لكل عظيم أسألك بمحبة وجهك وحرمة عرشك وحرمة  
نبيك صلى الله عليه وسلم أن لا تمنى من الدنيا حتى تولينى الحجاز ويسلم  
على بالخلافة وجهه وجلس ثم قام أخوه مصعب فآخذ بالركن اليماني  
فقال اللهم انك رب كل شيء واليك كل شيء أسألك بقدرتك على كل



شيء أن لا تميتني من الدنيا حتى توليني العراق وتزوجني سكية بنت  
 الحسين وجاء وجلس ثم قام عبد الملك بن مروان فآخذ بالركن وقال  
 اللهم رب السموات السبع والارض ذات النبات بعد القفر أسألك بما  
 سألك عبادك المطيعون لامرك وأسألك بحرمة وجهك وأسألك بمحكك  
 على جميع خلقك وبحق الطائفين حول بيتك أن لا تميتني حتى توليني  
 شرق الارض وغربها ولا ينازعني أحد الا أتيت برأسه ثم جاء مجلس  
 ثم قام عبد الله بن عمر حتى أخذ بالركن ثم قال اللهم يارحم يارحم  
 أسألك برحمتك التي سبقت غضبك وأسألك بقدرتك على جميع خلقك  
 أن لا تميتني من الدنيا حتى توجب لي الجنة قال الشعبي فما ذهبت  
 عيني من الدنيا حتى رأيت كل واحد وقد أعطى ما سأل وبشر عبد  
 الله بن عمر بالجنة (أقول) لقائل أن يقول ما الدليل على وجه البشري ولم  
 أر أحدا من المؤلفين في هذا المعنى ذكر شيئا مما يستدل به على ذلك  
 ولا تعرض له فيما وقفت عليه ويحتمل أن يكون في ذلك وجهان  
 (الاول) ان سيدنا عبد الله بن عمر رضي الله عنه كان قد كف بصره  
 بعد ذلك وقد وعد النبي صلى الله عليه وسلم من ابتلى بذلك بالجنة كما  
 في صحيح البخاري (الثاني) ان الثلاثة لما أعطوا ما سألوه كان ذلك  
 أدل دليل على اجابة دعاء الجميع اذ هو اللائق بكرم الله وسعة عطائه  
 وكان سيدنا عبد الله رضي الله عنه من الورع والزهد والصلاح بالمكانة  
 التي لا تجهل كافي مناقبه وفي منهاج التائبين من توباً فأحسن الوضوء  
 ثم أتى الركن اليماني ليستلمه خاض في الرحمة فاذا استلمه غمرته الرحمة

وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال ما بين الركن اليماني والحجر الاسود روضة من رياض الجنة

﴿ فرع ﴾ استلام الركن اليماني عندنا حسن وتركه لا يضر لانه عليه السلام كان يستلمه مرة ويتركه أخرى وهو الصحيح كذا نقله الكرمانى من أصحابنا وعن محمد انه يستلمه ويقبل يده وفى رواية عنه أنه يقبله وعند الشافعى رحمه الله يستلم الركن اليماني قولاً واحداً

( مطلب في كيفية استلام الركن اليماني هل يقبل يده ثم ينقلها اليه )  
( أو يضع يده عليه ثم يقبها )

لكن اختلف أصحابه في كيفية استلامه قال بعضهم يقبل يده أولاً ثم يضعها على الركن لينقل القبلة اليه وقال بعضهم يضع اليد على الركن أولاً ثم يقبلها ليكون ناقلاً بركته الى يده ونفسه وهو الاصح عندنا وعند مالك رحمه الله يستلم الركن اليماني ولا يقبل يده وإنما يضعها على فيه وعند أحمد رحمه الله انه يستلمه بيده ولا يقبله وفى تقبيل يده خلاف عند أصحابه كذا نقله الشيخ عز الدين بن جماعة ونقل الكرمانى من أصحابنا رواية عن أحمد انه يقبله وفى الكل ورد النقل عن الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم

﴿ وأما الركبتان الآخراّن ﴾ اللذان يليان الحجر فذهب أهل العلم لا يستلن كذا نقل عن كثير من الصحابة منهم عمر وابنه ومعاوية

## فصل في فضل الملتزم

والدعاء فيه إنما سمي بذلك لأن الناس يلتزمونه ويدعون عنده وهو من المواطن التي يستجاب فيها الدعاء روى القاضى عياض في الشفاء بقرائه على القاضى الحافظ أبى على رحمه الله عن أبى العباس المزدرى عن أسامة محمد الهروى عن الحسن بن رشيقي عن أبى الحسن محمد بن الحسن بن راشد عن أبى بكر محمد بن ادريس عن الحميدى عن سفيل بن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس رضى الله عنه قل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما دعا أحد بشيء في هذا الملتزم الا استجيب له قل ابن عباس وأنا فما دعوت الله بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا استجيب لى وقال عمرو بن دينار وأنا فما دعوت الله بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من ابن عباس الا استجيب لى وقال سفيلان وأنا فما دعوت الله بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من عمرو بن دينار الا استجيب لى وقال الحميدى وأنا فما دعوت الله بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من سفيلان الا استجيب لى وقال محمد بن ادريس وأنا فما دعوت الله بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من الحميدى الا استجيب لى وقال أبو الحسن محمد بن الحسن وأنا فما دعوت الله بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من محمد بن ادريس الا استجيب لى قال أبو أسامة وما أذكر الحسن بن رشيقي قال فيه

شيئا وأنا فادعوت الله بشيء في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من الحسن  
 ابن رشيق الا استجيب لي من أمر الدنيا وأنا أرجو أن يستجاب لي  
 في أمر الآخرة قال العذري وأنا فادعوت الله بشيء في هذا الملتزم  
 منذ سمعت هذا من أبي أسامة الا استجيب لي قال أبو علي وأنا  
 فقد دعوت الله فيه بأشياء كثيرة فاستجيب لي بعضها وأرجو من سعة  
 فضله أن يستجيب لي بقيتها انتهى ( يقول ) الحفير مؤلف هذه الفضائل  
 وجامعها قد دعوت الله فيه بأشياء فاستجيب لي بفضل الله وأنا مستمر  
 الدعاء في أمور آخر منها حسن الخاتمة وأرجو الله اجابة الدعاء بمحصولها  
 وذكر القاضي عز الدين في منسكه عن ابن عباس رضي الله عنهما انه  
 قال من ألزم الكعبة ودعا استجيب له ثم قال فيجوز أن يكون على  
 عومه ويجوز أن يكون محولا على الملتزم انتهى

ذكر معرفة الملتزم والمستجاب والتعوذ والمذمى والخطيم

﴿ أما الملتزم ﴾ فهو ما بين الحجر الاسود وباب الكعبة كما ثبت

عن ابن عباس رضي الله عنه

﴿ وأما المستجاب ﴾ فهو ما بين الركن اليماني والباب المسدود في

دير الكعبة والدعاء عنده مستجاب كما رواه ابن أبي الدنيا

﴿ وأما الخطيم ﴾ فهو ما بين الحجر الاسود ومقام ابراهيم وزمزم

وحجر اسماعيل ومضى بذلك لأن الناس كانوا يحطون هناك بالآيمان

ويستجاب فيها الدعاء للظالم على الظالم قتل من حلف هناك كذبا

الا عجلت له العقوبة وكان ذلك يحجز الناس عن المظالم وقيل لان الشاذروان هو الحطيم لان البيت رفع بناؤه وترك هو بالارض محطوما والحطيم عندنا هو الحجر بكسر الحاء وسكون الجيم وهو الموضع الذي نصب فيه ميزاب البيت وانما سمي بالحطيم لانه حطم من البيت أى كسر كذا فى كتبنا

﴿ وأما التعمود والمذبح ﴾ فروى عن ابن عباس ان الملتزم والمتعود والمذبح ما بين الحجر الاسود والباب وعن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه ان ما بين الركن الاسود والباب هو الملتزم وما بين الركن اليماني والباب المسدود هو المتعود كانه جعل الاول موضع رغبة والثاني موضع استعاذة وعن عمرو بن العاص انه طاف بالبيت ثم استلم الحجر وقام بين الركن والباب فوضع صدره ووجهه وذراعيه وكفيه وبسطهما بسطا ثم قال كذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله

( مطلب دعاء آدم على نبينا وعليه الصلاة والسلام )

وأخرج الازرقى في تاريخه ان آدم عليه السلام طاف بالبيت سبعا حين نزل ثم صلى تجاه الكعبة ركعتين ثم أتى الملتزم فقال اللهم انك تعلم سرى رقى وعلايتي فاقبل مذكرتي وتعلم ما فى نفسى وما عندى فاغفر لى ذنوبى وتعلم حاجتى فأعطني موئى اللهم انى أسألك ايمانا يامنر قلبى ويقينا صادقا حتى أعلم انه لن يصيبني الا ما كتبت لى والرضى بما قضيت على فأوحى الله تعالى اليه يا آدم قد دعوتى بدعوات واستجبت لك ولن يدعوني بها أحد من ولدك الا كشفت همومه وغصومه وكففت

عليه ضيعته ونزعت القمر من قلبه وجعلت الثنا بين عينيه ونجرت له من وراء تجارة كل تاجر وأتته الدنيا وهي راغمة وإن كان لا يريد هائم قال فشد طاف آدم كانت سنة الطواف انتهى قال العلامة عز الدين بن جماعة ولعله يريد سنة الطواف في العدد والافتد ورد ابن الملايكة طافت به قبل آدم عليه السلام فلم له كان بغير عدد أو يتبر ذلك العدد أو أراد سنة لبنيه من بعده والله أعلم انتهى وروى الأزرقي أن ابن الزبير مر بعبد الله بن العباس وهو بين الباب والركن الأسود فقال له ليس هنا الملتزم إنما هو دبر البيت فقال ابن عباس هناك ملتزم عبطان قریش وذكر أيضا أن عائشة رضي الله عنها أرسلت إلى أصحاب المصاييح فاطفؤوها ثم طافت من وراء سترو حجاب ثلاثة أسابيع وقف بعد كل أسبوع بين الباب والحجر تدعو

( مطلب الاولى عند الحنفية لمن أراد الملتزم أن يقدمه  
على ركعتي الطواف ثم يأتي بهما )

( فرع ) الاولى عندنا لمن انتهى طوافه وأحب أن يلتزم أن يقدمه على ركعتي الطواف ثم يأتي بهما بعد ذلك كذا في منسك الكرمانى من أصحابنا وذكر غيره تقديم الصلاة على الالتزام وهذا فيما عدا طواف الوداع وأما بعده فانه عقب الصلاة والشرب من ماء زمزم يأتي الملتزم ثم يدعوه بما أراد ثم ينصرف التعمري فيكون آخر عهده الالتزام والله أعلم عندنا إلى المقصود ( ومنها ) بقاء بنائه الموجود الآن وثباته ولا يبقى غيره من الابنية هذه المدة الطويلة كما ذكره المهندسون وذلك لأن

الارياح والامطار فلما تواترت على بناء الا خرب وهذا البيت الشريف لم تزل الارياح الماحقة والامطار العظيمة تتوالى عليه منذ بنى والى تاريخه ولم يقع بمحمد الله تعير في بنائه ولا خلل

( مطلب ما وقع في الكعبة من الترميم )

قال الحافظ شيخ الاسلام ابن حجر رحمه الله ولم أقف في شيء من التواريخ على ان أحدا من الخلفاء ولا من دولهم غير من الكعبة شيئاً مما صنمه الحجاج الى الآن الا في الميزاب والباب وعتبه وكذا وقع الترميم في جدارها غير مرة وفي سقفها وسلم سطحها ووقع أيضاً في جدارها الشامي ترميم في شهور سنة سبعين ومائتين ثم في شهور سنة اثنين وأربعين وخمسمائة ثم في شهور سنة تسع عشرة وستمائة ثم في سنة ثمانين وستمائة ثم في سنة أربع عشرة وثمان مائة ثم قال وقد توافدت الاخبار الآن في وقتنا هذا في سنة اثنين وعشرين ان جهة الميزاب فيها ما يحتاج الى ترميم فاهتم لذلك سلطان الاسلام الملك المؤيد ثم حجبت سنة أربع وعشرين وتأملت المكان الذي قيل عنه فلم أجده بذلك الشناعة وقد قصص سقفها في سنة سبع وعشرين على يدى بعض الجند فجدد لها سقفاً ورخم السطح فلما كان في سنة ثلاث وأربعين صار المطر اذا نزل ينزل الى داخل الكعبة أشد مما كان أولاً فاداه رأيه الفاسد الى أن قصص السقف مرة أخرى وسد ما كان في السطح من الطلاقات التي كان يدخل منها الضوء الى الكعبة ولزم من ذلك امتنان الكعبة بل صار العمال يصعدون فيها بنير أدب فغار بعض المجاورين فكتب

الى القاهرة يشكو ذلك فبلغ السلطان الظاهر فأنكر أن يكون أمر بذلك  
وجوز بعض الجند لكشف ذلك فتعصب الاول من جاور واجتمع  
الباقون رغبة ورهبة فكتبوا محضرا بانه ما فعل شيئا الا عن ملاء منهم  
وان كل ما فعله مصلحة فسكن غيظ السلطان وغطى عليه الامر وقال  
أيضا وبما يتعجب منه انه لم يبق الاحتياج في الكعبة الى الاصلاح الا  
فيما صنعه الحجاج اما من الجدار الذي بناه في الجهة الشامية واما في  
السلم الذي جدد له السطح والعتبة وما عدا ذلك مما وقع فانما هو لزادة  
محضة كالرخام أو التحسين كالالباب والميزاب قال الجند نور الله ضريحه  
وما ذكره من قرض سقفا سنة سبع وعشرين على يد بعض الجند وانه  
جدد لها سقفا سبق قلم وصوابه سنة ثمان وثلاثين والله أعلم انتهى  
( مطلب عقوبة من أخذ شيئا من مال الكعبة ويسمى بالابرق )

( ومنها ) ان فتي من الحجبة حضرته الوفاة واشتد عليه النزع  
جدا حتى مكث أياما ينزع نزعا شديدا فقال له أبوه لعلك أصبت من  
الابرق شيئا يعني مال الكعبة فقال أربعمائة دينار فاشهد أبوه ان عليه  
للكعبة أربعمائة دينار فسرى عن الفتى ثم لم يلبث ان مات

( مطلب اذا وضع مفتاح البيت في فم الصغير تكلم مريما )

( ومنها ) ان مفتاح بابها اذا وضع في فم الصغير الذي ثقل لسانه  
عن الكلام تكلم مريما ذكره الفاكهي وقال ان ذلك مجرب

( مطلب دخان البيت يصعد مستويا )

( ومنها ) ما ذكره ابن الحاج ان دخان البيت لا يذهب بميتا



ولا شمالا ولا أمام ولا خلف بل يعتمد مستويا الى السماء قال القاسمى  
ولعل المراد بالسخان سخان ما تجمر به الكعبة والله أعلم

( مطلب هيته وتمظيمه في القلوب )

( ومنها ) هيته وتمظيمه في قلوب الناس وكف الجبايرة عنه  
على مر الدهور والاعصار واذعان نفوس العرب لتوقير هذه البقعة بدون  
ناه ولا زاجر روى ان الحجاج بن يوسف لما نصب المنجنيق على  
أبي قيس بالحجارة والنيران واشتعلت النار في أستار الكعبة جاءت  
سحابة من نحو جدة يسع فيها الرعد وبرى البرق فطرت فلم يجاوز  
مطرها الكعبة والمطاف قاطعات النار وأرسل الله عليهم صاعقة فأحرقت  
منجنيقهم فتداركوه قال عكرمة وأحسب انها احترقت تحته أربعة رجال  
قتل الحجاج لا يهولنكم هذا قلنا أرض صواعق فأرسل الله صاعقة  
أخرى فأحرقت المنجنيق وأحرقت معه أربعين رجلا وذلك في سنة  
ثلاث وسبعين في أيام عبد الملك بن مروان قل الجدد هذا والحجاج  
ما قصد التسلط على البيت وإنما تحصن به ابن الزبير ففعل ذلك لإخراجه  
كما أشير اليه قريبا ان شاء الله تعالى ( أقول ) وتوجيهه ان فعل الحجاج  
وان لم يقصد التسلط على البيت فهو مؤذن بجبروته وعدوانه وانها كـ  
لحرمة البيت والمسجد والبلد واستباحته لقتال في هذه البقعة الشريفة  
فهو جدير بإرسال الصواعق على منجنيقه ورجاله بل وعليه فسبحان  
من لا يعجل بالعقوبة على من عصاه انتهى

( ومنها ) أمن الحائف الثابت ذلك من قديم الدهر وكانت العرب

يغير بعضها على بعض ويتخطفون الناس بالقتل وأخذ الاموال وأنواع  
المظالم الا في الحرم وينبئ على هذا أمن الحيوان فيه وسلامة الشجر  
وذلك للبركة والهيبة والعظمة التي جعلها الله في هذا البيت وما جاوره  
وبركة دعوة الخليل صلوات الله عليه في قوله تعالى رب اجعل هذا  
البلد آمناً الآية والعرب تقول في ضرب المثل آمن من حمام مكة لانها  
لا تنهаж ولا تصاد حكى عن بعض العباد انه قال كنت أطوف بالبيت  
ليلا قتلت يارب انك قلت ومن دخله كان آمناً فمن ماذا هو آمن  
فسمعت من يكلمني ويقول من النار فظنرت وتأملت فما كان في المكن أحد

( مطلب لا يرى البيت أحد لم يكن رآه قبل الا ضحك أوبكى )

( ومنها ) ما روي عن الجاحظ أنه قال لا يرى البيت الحرام

أحد ممن لم يكن رآه قبل ذلك الا ضحك أوبكى

( مطلب تسجيل العقوبة لمن قصد البيت بسوء )

( ومنها ) تسجيل العقوبة لمن قصد بسوء قصة تبع وأصحاب

الغيل حين قصدوا تخريبه وعند ذكرهما رأيت أن أسوق خبرهما باختصار

( أما قصة تبع ) فذكر القرطبي في الاعلام انه كان من

الحسة الذين كانت لهم الدنيا بأسرها وكان كثير الوزراء فاختار منهم

واحدا وأخرجه لينظر في ملكه وكان اذا أتى بلدة يختار من حكامها

عشرة رجال وكان معه من العلماء والحكام مائة ألف رجل هم الذين

اختارهم من البلدان ولم يكونوا محسوبين من الجيش ثم انه قصد مكة

فلما انتهى اليها لم يخضع له أهلها كخضوع غيرهم ولم يعظموه كعظم

لذلك ودعا وزيره وشكى عليه فلمهم فقال انهم عرب لا يعرفون  
شيئا ولم يبت يقال له الكعبة وهم معجبون به قتل الملك بعسكره يطعها مكة  
وعزم على هدم البيت وقتل الرجال ونهب النساء وسبهم فاختذه الصداق  
وتفجر من عينيه وأذنيه ومنخريه وفه ماء منتن فلم يصبر عنده أحد  
طرفة عين من شدة التن ( فقال لوزيره ) اجمع العلماء والحكام والاطباء  
فلم يقدروا على الجلوس عنده وعجزوا عن مداواته وقالوا نحن على  
مداواة ما يمرض من أمور الارض وهذا من السماء لا نستطيع له ردا  
ثم اشتد أمره وتفرق الناس عنه فلما أقبل الليل جاء أحد العلماء (١)  
لوزيره فقال ان بنى وبلك سرا فان كان الملك يصدقني في حديثه  
عاجته فاستبشر الوزير بذلك وجمع بينه وبين الملك فلما خلا به قال له  
العالم أيها الملك أنت نويت لهذا البيت سوءا قال نعم فقال له العالم أيها  
الملك نيتك أحدث لك هذا الداء ورب هذا البيت عالم بالأسرار  
فبادر وارجع عما نويت فقال الملك قد أخرجت ذلك من قلبي ونويت  
لهذا البيت وأهله كل خير فلم يخرج العالم من عنده الا وقد عافاه الله  
تعالى من علته فأمن بالله من ساعته وخلع على الكعبة سبعة أثواب وهو  
أول من كسا الكعبة كما سأذكره بعد ان شاء الله تعالى ( ثم خرج )  
الى يثرب وليس بها يومئذ بيت وانما فيها عين ماء قتل عند العين  
ثم ان العلماء والحكام أخرجوا من بينهم أربعائة وهم أعلمهم وتبايعوا أن  
لا يخرجوا من يثرب وانت قتلهم الملك فلما علم الملك بذلك سألهم عن

الحكمة التي اقتضت اقامتهم في هذه البلدة فقالوا أيها الملك ان ذلك البيت وهذه البقعة يشرفان برجل يبعث في آخر الزمان اسمه محمد ووصفوه ثم قالوا طوبى لمن أدركه وآمن به ونجب أن ندرسه أو يدركه أولادنا فلما سمع الملك بذلك هم بالمقام معهم فلم يقدر على ذلك فأمر بعمارة أربعمائة دار على عدة العلماء وأعطى كل واحد منهم جارية وأعظمها وزوجه بها وأعظمهم مالا جزيلا ( ثم كتب ) كتابا وختمه بخاتم من ذهب ودفعه الى عالمهم الكبير الذي أبرأ من عاتيه وأمره أن يدفعه الى محمد صلى الله عليه وسلم ان أدركه والا يوصى بذلك أولاده ثم أولادهم ( وكان الكتاب ) أما بعد فاني آمنت بك وبكتابك الذي ينزل عليك وأنا على دينك وسنتك وآمنت بربك وبكل ما جاء من ربك من شرائع الإيمان والاسلام فلن أدركتك فيها ونعمت والافاشع لي ولا تنسى يوم القيامة فاني من أمتك الاولين وقد بايعتك قبل مجيئك وأنا على مثلك وملة ابراهيم أيك عليه السلام ( ثم قس عليه ) لله الامر من قبل ومن بعد وكتب عنوانه الى محمد بن عبد الطالب نبي الله ورسوله وخاتم النبيين ورسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم من تبع الاول حمير ابن وردع ثم سار من يثرب الى بلاد الهند فأتى بها وكان من يوم موته الى اليوم الذي بعث فيه النبي صلى الله عليه وسلم الف سنة لا تزيد ولا تنقص ( مطالب آاء الاصار أولئك الاربعائة حكيم )

وكان الانصار من أولاد أولئك العلماء والحكماء ( فلما ظهر خبره ) صلى الله عليه وسلم بحكمة أرسلوا اليه كتاب قيع مع

رجل منهم يقال له أبو ليلى الى مكة فوجد النبي صلى الله عليه وسلم في قبيلة بنى سليم فرفه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أنت أبو ليلى فقال نعم قال معك كتاب تبع الاول قال نعم وبقى أبو ليلى متفكراً ثم دفع الكتاب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدفعه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى علي بن أبي طالب فقرأه عليه فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم كلام تبع قال مرحباً بالاخ الصالح ثلاث مرات ثم أمر أبا ليلى بالرجوع الى المدينة يبشرهم بقدمه عليه السلام

( مطلب أبو آو الذي نزل عنده صلى الله عليه وسلم )

من ولد العالم الذي شق به تبع )

( فلما هاجر ) النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة سأل أهل القبائل أن ينزل عليهم وصاروا يتلقون بزمام ناقته وهو يقول خلوها فانها مأمورة حتى جاءت الى دار أبي أيوب الانصاري وكان من أولاد العالم الذي شق به تبع برأيه انتهى بمعناه

( مطلب على وجه تسميه قميضان وأحياد ملك )

وقيل بل سبب عزمه على هدم البيت ان جماعة من هذيل ممن يحسد قريشاً حسنوا لتبع هدم الكعبة وأن يبنى بيتاً عنده ويصرف حجاج العرب اليه فلما سار لهذا القصد حصل له ما حصل فاقطع عن ذلك كما تقدم وأمر بقتل الهذليين ثم لما قلم مكة كان سلاحه بالموضع المعروف بقميضان فلذلك سمي به وقيل لغير ذلك وكانت خيله بالمكان المعروف بأحياد فقبل سمي بذلك لهذا وقيل لغيره وكانت مطالبته

في الشعب المعروف ببعد الله بن عامر بن كرز فلذلك سمي الشعب بالمطايخ وأقام بمكة أياما ينحدر كل يوم مدة اقامته مائة بدنة لا يرزأ هو ولا أحد ممن في عسكره منها شيئا بل يردها للناس ثم الطير ثم السباع ﴿ وأما قصة أصحاب الفيل ﴾ اذ قصدوا تخريب البيت فاهلكهم الله تعالى فروى ان الحبشة لما ملكت اليمن وعليهم أبرهة الاشرم بنوا كنيسة بصنعاء كالكمة وصرفوا حجاج الكعبة اليها فسمع بذلك رجال من قريش فتوجهوا اليها ودخلوها ولطخوها بالعذرة وهربوا فبلغ ذلك أبرهة وعزم على هدم الكعبة وتجهز في جيش عظيم فلما شارف مكة أغار على سرحها فاستاق أموال قريش وأصاب ابلأ لعبد المطلب ونزل برفة فخرج اليه عبد المطلب فلما رآه أبرهة نزل عن سريره ملكه اجلالا له وقال لترجمانه سله عن حاجته فساله فقال حاجتي أن رد علي مائتي بعير أصابها قومه فقال أبرهة لترجمانه قل له قد كنت أعجبتني حين رأيته وقد زهدت الآن فيك حيث جئت الى بيت هودينك ودين آبائك لاهدسه فلم تكلمني فيه وكلمتني في ابلأ أصبتها فقال عبد المطلب أنا رب الابل وليليت رب سينعه وفي رواية محمية فعظم كلامه عنده ورد عليه ابله ثم خرج عبد المطلب وأمر قريشاً أن يتفرقوا في الشباب ورؤس الجبال خوفاً عليهم من مرة اليمس اذا دخل ففعلوا وأتى عبد المطلب الى الكعبة وأخذ بمحلقته وجعل يقول

لا يم ان المزمع رحله وحلاله فامنع حلالك  
لا يغلبن صليهم ومحالم عدوا بمحالك

جروا جموع بلادهم والقبيل كي يسبوا عيالك  
عدوا حماك بكيدهم جهلا ومارقبوا جلاك  
ان كنت تاركهم وكـسبتنا فأمر ما بدا لك  
ومعنى محالك اى مكرك ومه وهو شديد المحال وقال أيضاً  
يارب لا أرجو لهم سواك يارب قانع منهم حماك  
ان عدو البيت قد عاداك قانعهم أن ينجروا قراك

ثم ان أبرهة أصبح منيئاً لسخول مكة ووجهوا الفيل اليها فنكص  
على عقبيه راجعاً وبرك فأدخلوا الحديد في أنفه حتى خر موه فلم يساعدهم على  
التوجه الى مكة فوجهوه الى اليمن والى غيره من الجهات فهزل فوجهوه  
الى مكة فأبى فينماهم كذلك اذ أرسل عليهم طيرا من جهة البحر  
ابابيل اى جماعات نجوى شيتاً بدمشئ يحمل كل طير منهم ثلاثة أحجار  
صفار حجرين في رجليه وحجرا في منقاره اذا وقع الحجر على رأس أحدكم  
خرج من دبره فاهلكهم الله جميعاً وروى ان كل حجر كان مكتوباً  
عليه اسم الذى يقع عليه وبعث الله على أبرهة داء في جسده  
فتساقطت أنامله وانصدع صدره قطعتين فهلك واختلف في مقدار  
الحجارة قليل كانت كامثال الحص وقيل غير ذلك ورأى أهل مكة  
الطير لما أقبلت من ناحية البحر فقال عبد المطلب ان هذا الطير لعزيز  
ثم بعث ابنه عبد الله أبا النبي صلى الله عليه وسلم على فرس ينظر فرجع  
وهو يركض ويقول هلك القوم جميعاً ثم خرج عبد المطلب وقرش  
وغنموا أموالهم وروى انه لم ينج منهم الا أبو يكسوم فسار راجعاً

وماتوا يطير فوقه ولا يشعر به حتى دخل على النجاشي وأخبره بمصاب  
 القوم فما استتم كلامه حتى رماه الطير فمات ومن يومئذ احترمت الناس  
 قريشاً وقالوا هم جيران الله يدافع عنهم وذكر العلامة ابن بحر الحضرى  
 رحمه الله في سيرته النبوية انه صلى الله عليه وسلم كان يومئذ حملاً وولد  
 بعد الفيل بخمسين ليلة والله أعلم (ومنها) تعجيل الانتقام لمن تعاطى  
 عنده ما لا يليق فمن ذلك ما حكى ان رجلاً كان في الطواف فيرق له  
 ساعد امرأة فوضع ساعده عليه مثلثاً به فلصق ساعدها فقال له  
 بعض الصالحين ارجع الى المكان الذى فعلت فيه فعاهد رب البيت  
 أن لا تمود باخلاص وصدق نية ففعل فخلى عنه وانفصل ساعده  
 (ومنها) قضية أساف لما فجر بنائلاً في البيت مسخاً حجري وهما الصنان  
 اللذان كانا على زمزم تنحرنهما قريش في الجاهلية وتعبدهما وقالوا لولا  
 ان الله رضى بهما أن يعبدنا معه ما نكسهما فانزل الله تعالى ويقولون على  
 الله الكذب وهم يعلون ولم يزالا يعبدان حتى كان يوم فتح مكة فخرجت  
 من نائلة عبوز شمعاء حبشية تخدم وجهها وتدعو بالويل والثبور  
 فيروى انه عليه السلام قال تلك نائلة أيست أن تعبد ببلادكم وكان  
 اساف ونائلة من جرهم (ومنها) قصة المرأة التى جاءت الى البيت تعوذ  
 به من ظالم فجاء فديده اليها فصار أشل (ومنها) قصة الرجل الذى سالت  
 عيناه على خده من نظرة نظرها الى شخص في الطواف استحسنته  
 (ومنها) ان البيت الشريف يفتح فيدخله الجمل التغير من الناس متراحين  
 فيسمعهم بقدره الله تعالى ولم يعلم ان أحداً مات فيه من الزحام الا ما وقع



في ستة احدى وثمانين وخمسمائة كما نقله المؤرخون فانه مات فيه أربع  
وثمانون نفرا قال العلامة ابن النقاش والكعبة تسع الف انسان واذا  
فتحت أيام المواسم دخلها آلاف كثير قال الجذبواه الله دار كرامته  
فعلی هذا انها تسع كما ورد ان مني تسع كاتساع الرحم (ومنها) ما أخرجه  
الفاكهی في تاريخ مكة بسنده الى عبد الله بن بكر السهمي عن أبيه  
انه قال جاورت بمكة فمابت اسطوانة من أساطين البيت فاخرجت  
وأني بأخرى ليدخلوها مكلتها فطالت عن الموضع وأدركهم الليل  
والكعبة لا تفتح ليلا فتركوها ليعودوا من غد فيصلحوها فجاءوا في الغد  
فاصابوها أقوم من قدح قال العلامة ابن حجر وهذا اسناد قوي رجاله  
ثقات وبكر هو ابن حبيب من كبار التابعين وكانت هذه القصة في  
أوائل دولة بني العباس والاسطوانة من خشب والله أعلم وعابت فيما  
رواه الفاكهی بالعين المهملة والموحدة وقدح بكسر القاف وبالحاء  
المهملة هو السهم (ومنها) كما نقل عن الجاحظ ان الفرقه من الطير من حمام وغيره  
تقبل حتى اذا كادت ان تبلغ الكعبة انفرقت فرقتين فلم يعمل ظهرها  
شيء منها وقتل عن جمع من العلماء منهم الزين جماعة ومكي رحمهما  
الله ان ما عوين من ارتفاع الطير على البيت فللاستشفاء وأنشدوا  
في معنى ذلك

والطير لا يملو على أركانها الا اذا أضحي بها مثملا  
قال ابن عطية رحمه الله والقول بان الطير لا يملو ضعيف فانه يماين  
يملوه وقد علته العقاب التي أخذت الحية المشرقة على جداره وتلك

كانت من آياته انتهى قل الزركشي وليس في هذا ما ينافي كلام  
مكي انتهى قال الجدرحه الله قلت وتوجيه عدم مناقاته ان ماعوين  
من ذلك قد يكون للاستشفاء وأما العقاب فلاخذ الحية المذكورة  
ثم قال أيضاً والمرووف عند أهل مكة المشرفة قبل وقتنا هذا ماقاله  
مكي وابن جماعة وغيرهما وأما في وقتنا هذا فما قاله ابن عطية فان  
الطيور الآن تعلموه كثيرا ويتكرر منها ذلك في الساعة الواحدة وهذا  
مشاهد لا ينكر ولعل حدوث ذلك بسبب ماوقع من نقض السقف  
والتغيرات الواقعة والله أعلم انتهى بنصه أقول وتوجيه قول الجدرحه  
الله ظاهر اذ يحتمل انه كان في السقف المنقوض وفيما غير منه شيء من  
الارصاد يمنع من ذلك فزال عند النقض والتغير والله الموفق انتهى  
(ومنها) ما وقع عن التوربشتي في شرح المصاييح انه قال ولقد شاهدت  
من كرامة البيت أيام مجاورتي بمكة ان الطير كان لا يمر فوقه وكنت  
كثيرا أتدبر تخليق الطيور في ذلك الجو فلجدها مجتنبه عن محاذاة  
البيت وربما انقضت من الجو حتى تدانت فطافت به مرارا ثم ارتفعت  
ثم قال أيضاً ومن آيات الله البينة في كرامة البيت ان حمامات الحرم  
اذا نهضت للطيران طافت حوله مرارا من غير أن تعلموه فاذا وقفت عن  
الطيران وقعت على شرفات المسجد أو على بعض الاسطحة التي حول  
الكعبة من المسجد ولا تقع على ظهر البيت مع خلوها عما ينفرها وقد كنا  
نرى الحمامة اذا مرضت وتساقط ريشها وتناثر ترقيق من الارض حتى  
اذا دنت من ظهر البيت ألقت بنفسها على الميزاب أو على طرف ركن

من الأركان فبقى به زماناً طويلاً كهيئة المتخشم لا حراك فيها ثم  
تصرف بمدحجين من غير أن تعلموا شيئاً من سقف البيت (ومنها) ان  
المطر اذا عمه من جميع جوانبه دل ذلك على حصول الخصب في جميع  
جهات الارض فان كان المطر من جانب أخصب من الارض مابازائه  
من الجهة (ومنها) ان الله تعالى يلاحظه في كل عام لحظة في ليلة النصف  
من شعبان (ومنها) ان خمسة من جرمهم قواعداً أن يسرقوا مافي خزانة  
الكعبة من الحلي فقام على كل زاوية من البيت رجل منهم واقتسم  
الخامس فحمل الله تعالى أعلاه أسفله وسقط منكساً فهلك وفر الاربعة  
وبعث الله تعالى حية سوداء الرأس والذنب وبقاياها أبيض فخرست  
البيت خمسمائة سنة وهي التي اختطفها العقاب كما تقدم ويروى ان  
هذه الحية هي الدابة التي تخرج عند قيام الساعة تكلم الناس كذا نقله  
ابن جماعة (ومنها) ماروى عن ابن عباس ان رجلاً قرشياً قتل هاشمياً  
في الجاهلية وأنكر قتله فقال له أبو طالب اختر احدى ثلاث اما أن  
تؤدى مائة من الابل واما أن يحلف خمسون رجلاً من عشيرتك انك  
لم تقتله والا فقتلك فاختر عشيرته الحلف قبل أبو طالب عن واحد منهم  
الفداء وأطلق آخر بشقاعة أمه اليه وحلف ثمانية وأربعون عند البيت  
قال ابن عباس فوالذي نفسي بيده ما جاء الحول ومنهم عين تطرف وقال  
ان ذلك أول قسامة في الجاهلية (ومنها) أيضاً ان خمسين رجلاً من بني  
عامر بن لوئى حلفوا في الجاهلية عند البيت على قسامة باطلا ثم خرجوا حتى اذا  
كانوا ببعض الطريق نزلوا تحت صخرة فبيناهم قاتلون اذ أقبلت الصخرة

عليهم فخرجوا من تحتها يسعون فانفلقت خمسين فلقة فادركت كل  
 فلقة رجلا فقتلته (ومنها) ما روى ابن عمر بن الخطاب رضى الله عنه سأل  
 رجلا من بنى سليم عن ذهاب بصره فقال يا أمير المؤمنين كنا بنى الضبياء  
 عشرة وكان لنا ابن عم قتلناه فكان يذكرنا بالله والرحم أن نكف  
 عنه وكنا أهل جاهلية نرتكب كل الامور فلما رأنا لا نرد ظلامته اهل  
 حتى اذا دخلت الاشهر الحرم انتهى الى الحرم فجعل يرفع يديه ويقول  
 لا هم ادعوك دعاء جاهدا أقتل بنى الضبياء الا واحدا  
 ثم اضرب الرجل فذره قاعدا أعشى اذا ما قيد يعيا القائدا  
 فمات اخوة لى تسعة في تسعة أشهر في كل شهر واحد وبقيت أنا  
 فعصيت وليس يلاعننى قائد (ومنها) ما روى عن حويط بن عبد العزى  
 انه قال كان فى الكعبة خلق يدخل الخائف يده فيها فلا يريه أحد فبجاء  
 خائف فادخل يده فى حلقة منها فاجتذبه رجل فشلت يده فلقد رأيته  
 فى الاسلام وانه لأشمل (فائدة) روى ابن عباس رضى الله عنه  
 عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ذكر ما كان يعاقب به من حلف  
 على ظلم ثم قال ان الناس اليوم ليركبون ما هو أعظم من هذا ولا تمجبل  
 لهم العقوبة مثل ما كانت تمجبل لاولئك فما ترون ذلك فقالوا أنت أعلم  
 يا أمير المؤمنين قل ان الله عز وجل جعل فى الجاهلية اذلا دين حرمة  
 حرما وعظما وشرفا وعجل العقوبة لمن استحل شيئا منها لينتهوا عن  
 الظلم مخافة تعجيل العقوبة فلما بث الله محمدا صلى الله عليه وسلم توعدهم  
 فلما انتهكوا ما حرم الله توعدهم بالساعة فقال والساعة أدهى وأمر فأخر العقاب

الى القيامة (ومنها) ما يروي ان عبد الله بن عمرو بن العاص كان جالسا  
في جماعة من قريش بالمسجد الحرام بعد ما ارتفع النهار وقلصت الاقياء  
واذا هم يديق آيم داخل من جهة باب بنى شيبه فاشربت أعينهم اليه  
وأبدوه أبصارهم فجاء حتى استلم الركن وطاف بالبيت سبعا وهم بحصونه  
ثم ذهب الى دير المقام فرمى ركنين وهم ينظرون اليه فقال عبد الله بن  
عمرو لبعض الجماعة اذهب الى هذا فخذره فاني أخاف عليه أن يقتل  
أو يبيت به فذهب اليه حتى وقف على رأسه وحذره فاصنى اليه برأسه  
حتى استنفذ كلامه ثم ذهب في السوء حتى غاب فما يرى ولا يسمي  
الحية الذكر وبريقه لمعانه (ومنها) ما روى ان طيرين أقبلتا في البهائية  
كانتاهما نعامتان يسيران كل يوم ميلا أو يريدا حتى أتيا مكة فوقما علي  
الكعبة وكانت قريش تطعمهما وتسقيهما فاذا خف الطواف من الناس  
نزلا فدقا حول الكعبة حتى اذا اجتمع الناس طارا فوقما علي الكعبة  
فكنا كذلك شهرا أو نحوه ثم ذهبا ومعنى دقا سارا وسأني في فضائل  
الكعبة ينفون اليك ديف النور قال في الصحاح الديف الديدب  
وهو السبر اللين ومنها ما أخرجه الازرق في تاريخه ان طائرا أقبل  
من ناحية أجياد الصغير لونه لون الحبرة بريشة حمراء وريشة سوداء  
دقيق الساقين طويلها طويل العنق دقيق المنقار طويله كأنه من طير  
البحر وكان ذلك في يوم السبت السابع والعشرين من ذي القعدة سنة  
ست وعشرين ومائتين عند طلوع الشمس والناس اذ ذاك في الطواف  
كثير من الحاج وغيرهم فوقع في المسجد الحرام قريبا من مصباح زمزم

فقابل الركن الاسود ساعة طويلة ثم طار حتى صلم الكعبة في نحو من  
 وسطها ما بين الركن الاسود واليماني وهو الى الركن الاسود اقرب ثم  
 وقع على منكب رجل محرم من الحاج من أهل خراسان في الطواف  
 عند الحجر الاسود فطاف الرجل أسابيع وعيناه تدمعان على خديه ولحيته  
 والطائر على منكبه الايمن والناس يدنون منه وينظرون اليه ويتمجبون  
 منه وهو غير متوحش ثم طار حتى وقع بين المقام ساعة طويلة بمد عقه  
 ويقبضه الى جناحه فاقبل قى من الحجة فآخذه ليريه رجلا منهم كان  
 يركع خلف المقام فصاح أشد صياح لا يشبه صوته صوت الطير ففرع  
 منه فارسله فطار حتى وقع بين يدي دار الدوة ثم خرج من باب المسجد  
 الذي بين دار الدوة ودار العجلة نحو قيعمان (ومنها) ما رواه أبو الطفيل  
 قال كانت امرأة من الجن كانت تسكن ذا طوى في الجاهلية وكان  
 لها ابن ليس لها غيره وكانت تحبه حباً شديداً وكان شريكاً في قومه  
 فتزوج فلما كان يوم سابعه قال لامي اني أحب أن أطوف بالكعبة  
 سبعا نهرا فقالت أراني اني أخلف سفهاء قريش فقال أرجو السلامة  
 فاذنت له فولى في صورة جان فلما أدبر جعلت تموزة قول أعيدك  
 بالكعبة المستورة ودعوات ابن أبي مخذولة وما تلا محمد من سورة  
 اني الى حيوته فقيرة واني بعيشه مسرورة ثم مضى فطاف سبعا وصلى  
 خلف المقام ركعتين ثم أقبل راجعا حتى اذا كان ببعض دور بني سهم  
 عرض له شاب من بني سهم أحمر أزرق أحول أعسر فقتله فثارت بمكة  
 غيرة حتى لم تراجيئال فقال أبو الطفيل وبأئنا ان الغيرة انما تثور كذلك

عند موت عظيم من البجان قل تصبح كثير من بني سهم موتي على  
فرشهم من قبل البجان فنهضت بنو سهم وحلفوا لها ومواليها وعبيدها  
فركبوا الجبال والشعاب بالثاية فصار كوا حية ولا عقربا ولا شيئا من  
الهوام يدب على وجه الارض الا قتله وأقاموا على ذلك ثلاثا فسمعوا  
في الليلة الثالثة هاتفا على أبي قيس يهتف بصوت جووري يسمعه من بين  
الجبلين ياه مشر قريش الله فله فان لكم أحلاما وعقولا أعزرونا من بني  
سهم قد قتلوا منا أنصاف ما قتلنا منهم ادخلوا بيتنا وبينهم يصلح فطعيم  
ويعطوننا العهد والميثاق أن لا يعود بعضنا لبعض بسوء أبدا ففعلت  
قريش ذلك واستوثق البعض من البعض فسميت بنو سهم الباطلة  
قتلة الجن لذلك (ومنها) ان الله تبارك وتعالى وعد هذا البيت أن يحجبه  
كل سنة ستمائة ألف فان قصروا كلهم بالملائكة وان الكعبة تحشر  
كالعروس المزفوفة من حجبها تعلق باستارها حتى تدخلهم الجنة وان  
الملك اذا نزل الى الارض في بعض أمور الله تعالى قال ما يأمره الله  
بزيارة البيت فينقض من تحت العرش محرما ملييا حتى يستلم الحجر  
ثم يطوف بالبيت سبعا ويركع ركعتين ثم يمضي لما أمر بعد وعن عمر  
رضي الله عنه انه قال من أتى هذا البيت لا ينهزه غير صلاة فيه رجع  
كيوم ولادته أمه ومعنى لا ينهزه لا يحمله على ذلك (ومنها) ان هذا البيت  
منذ خلقه الله تعالى ما خلا عن طائف يطوف به من انس أو جن أو  
غير ذلك قال بعض السلف خرجت يوما في هاجرة ذات سبوم وقلت  
ان خلا البيت عن طائف فني هذا الحين ورأيت المطاف خاليا فدفوت

فرايت حية عظيمة راقمة رأسها وهي تطوف حوله (ومنها) ما يروى  
 ان الكعبة شكت الى الله تعالى ما نصب حولها من الاصنام وما يستقسم به  
 من الازلام فاوحى الله اليها اني منزل نورا وخالق بشرا يحنون اليك  
 حين الحمام الى بيضه ويدفون اليك دفيق التسوره ويحكي عن بعض  
 السلف انه دخل الحجر في الليل وصلى تحت الميزاب فسمع وهو ساجد  
 كلاما بين استار الكعبة والحجارة وهو أشكو الى الله ما يفعل هؤلاء  
 الطائفون حولي من اسامهم قال فاولت ان البيت شكي (ومنها) ما ذكر  
 ان يوم قتل عبد الله بن الزبير بمكة اشتد الحرب واشتغل الناس فلم ير  
 طائف يطوف بالكعبة الا جمل يطوف بها (ومنها) ان من حجه ثلاث  
 مرات حرم الله جسده على النار ولم تؤثر فيه روى القاضي عياض في  
 الشفاء عن بعض شيوخ المغرب ان قوما أتوه فاعطوه ان كرامة وهي  
 قبيلة من البربر قتلوا رجلا وأضرموا عليه النار فلم تعمل فيه وبقي أبيض  
 البسن فقال لهم لعله حج ثلاث حججات فقالوا نعم فقال حدثت ان من حج  
 حجة أدى فرضه ومن حج ثانية دأب ربه ومن حج ثلاث حجج حرم  
 الله شعره وبشره على النار (ومنها) ما يروى عن الازاعي انه قال رأيت  
 رجلا متعلقا باستار الكعبة وهو يقول

يا رب اني فقير كما ترى وصيبتى قد عروا كما ترى

ونافقي قد عبثت كما ترى وبرذني قد بليت كما ترى

فما ترى فيما ترى يا من يرى ولا يرى

فاذا بصوت من خلفه يا عاصم يا عاصم الحق عمك قد هلك بالطائف وخلف



ألف نجيعة وثلاثمائة ناقه وأربعمائة دينار وأربعة عبيد وثلاثة أسياف بجانية  
فامض فخذها فليس له وارث غيرك قال الاوزاعي قلت له يا عاصم  
انك دعوت قريبا فقال يا هذا أملكمت قوله واذا سألك عبادي عني  
فأني قريب (ومنها) ما روي عن علي بن الموفق انه قال طفت بالبيت  
ليلة وصليت ركعتين بالحجر واستندت الى جداره أبكي وأقول كم أحضر  
هذا البيت الشريف ولا أزحاد في قضي خيرا فيما أنا بين النائم  
واليقظان اذ هتف بي هاتف وهو يقول يا علي سمعنا مقاتلك أو تدعو  
أنت الى بيتك من لاجبه (ومنها) ما ذكر عن أبي بن خلف وعبيد الله  
ابن عثمان انهما كانا في الحجر في شهر رجب فلم يشعرا الا بحجة قد أقبلت  
حتى موت بهما فدخلت تحت أستار الكعبة وسمعنا كلاما من حيث  
دخلت يقول يا معشر قريش كفوا عما تأتون من الظلم قبل أن تنزل بكم  
النقم كفوا صفهاكم فانكم في بلد عظيم حرمة<sup>(١)</sup> ومنها ان امرأة عابدة  
جاءت حاجة فلما دخلت مكة جعلت تقول أين بيت ربي وتكرر ذلك  
فقبل لها هذا بيت ربك فاشتدت نحوه تسعى حتى الصقت جبينها بمحاط  
البيت فما رفضت منه الا ميتة (ومنها) ان الشبلي رضى الله عنه لما وصل  
الى مكة ونظر الى البيت عظم عنده قدر ما ناله وأنشد طربا

(١) ولتأمل ان يقول ما وجه عد هذه الثلاثة الاشخاص في آيات البيت  
الشريف لا يحلو الحال فيه اما ان المصنف رحمه الله تعالى تبع غيره في ذكرها وما نظر  
الى ان فيها مناسبة لآياته أم لا واما انه اعتبر حاله التي حصلت لهم عند رؤيته  
ومشاهدته معدن من فضائله وكراماته وآياته

أبطحان مكة هذا الذي أراه عياناً وهذا أنا  
 ثم لم يزل يكررها حتى غشى عليه (ومنها) ان أبا الفضل الجوهري لما  
 دخل الحرم ورأى الكعبة علاه حال فقال وقد دخله الطرب هذه ديار  
 المحبوب فأين المحبون وهذه آثار أسرار القلوب فأين المشتاقون  
 هذه ساعة الاطلاع على الدمع فأين البككون ثم شق شهقة وأنشد  
 هذه دارهم وأنت محب ما بقاء الدموع في الآفاق  
 ثم بادر الى البيت با كيا وهو ينادى ليك اللهم ليك وهذا بعض  
 ما ذكر من فضائل هذا البيت وهذه الاوراق لا تسع أكثر من ذلك  
 وفيما ذكر مقنع والله تعالى أعلم

## الْبَيْتُ الْبَيْتُ

فيما يتعلق ببناء الكعبة الشريفة

وكم بنت مرة وما ورد في ذلك من الاقوال  
 والروايات والاختلاف وبين أسباب البناء وما أنا  
 أذكره مبنياً مفصلاً مع التنبيه على أشهر الاقوال

(اعلم) ان الكعبة زادها الله تعالى شرفاً بنيت مرات قال في  
 منهاج التائبين بنيت الكعبة خمس مرات (احداها) بناء الملائكة

وقيل آدم ( الثانية ) بناء الخليل عليه السلام ( الثالثة ) بناء قريش  
 في الجاهلية ( الرابعة ) بناء عبد الله بن الزبير رضي الله عنه ( الخامسة )  
 بناء الحجاج وقد قيل انها بنيت مرتين آخرين ( الاولى ) بناء  
 العاقلة بعد ابراهيم عليه السلام ( والثانية ) بناء جرهم بعد العاقلة ثم  
 بنته قريش والله أعلم انتهى وفي شفاء العمام للقاضي تقي الدين الغماري  
 رحمه الله انها بنيت عشر مرات ( الاولى ) الملائكة عليهم السلام ثم  
 آدم صلوات الله عليه ثم أولاده ثم الخليل عليه الصلاة والسلام ثم  
 العاقلة ثم جرهم ثم قصي بن كلاب ثم قريش ثم عبد الله بن الزبير رضي  
 الله عنه ثم الحجاج بن يوسف الثقفي قل القاضي تقي الدين المشار  
 اليه واطلاق العبارة بانه اى الحجاج بنى الكعبة تجوز لانه لم ين  
 بعضها كما سيأتي بيانه ولولا ان السهيلي والنووي ذكراه لما ذكرته انتهى  
 وفي الروض الانف للسهيلي ان أول من بنى الكعبة شيث بن آدم عليهما  
 السلام وذكر في موضع آخر ان الملائكة هي التي أسست الكعبة  
 ذكر القاضي تقي الدين أيضاً انه وجد بخط عبد الله المرجاني ان  
 عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم بنى الكعبة بعد قصي وقيل  
 بناء قريش ثم قال ولا أعلم له في ذلك سلفاً ولا خلفاً والله أعلم واختلف  
 هل بناء الملائكة قبل آدم أو بناء آدم قبل الملائكة وذكر الازرق  
 رحمه الله ما يشهد للقولين وفي منسك الجد نور الله ضريحه بنيت  
 الكعبة الشريفة خمس مرات الاول بناء الملائكة الثاني بناء آدم  
 عليه السلام الثالث بناء ابراهيم عليه السلام الرابع بناء قريش في

الجاهلية الخامس بناء ابن الزبير ثم هدم الحجاج بعضه وبناءه قال  
الجد رحمه الله وهذا هو المشهور المعروف وأخرج الفاكهي عن علي  
كرم الله وجهه ان أول من بنى البيت الحليل عليه السلام وجزم به ابن  
كثير في تفسيره وقال لم ينجى خبر عن معصوم ان البيت كان مبنيا قبله  
وقال في تاريخه عند قوله تعالى ان أول بيت وضع للناس الآية يذكر  
تعالى عن عبده وخليفه انه بنى البيت العتيق الذي هو أول مسجد وضع  
للعوم الناس يعبدون الله فيه ويؤام مكانه اي أرشده اليه ودله عليه  
وعن علي وغيره انه أرشده اليه برحى من الله ولم ينجى خبر صحيح عن  
معصوم وذكر ما تقدم ثم قال ومن تمسك في هذا بقوله تعالى مكان  
البيت فليس بناهض ولا ظاهر لان المراد مكانه الكائن في علم الله  
المعظم عند الانبياء موضعه من لدن آدم الى زمن ابراهيم وقد ذكر  
ان آدم نصب عليه قبة وان الملائكة قالوا له قد طفتنا قبلك بهذا البيت  
وان السفينة طافت به أربعين يوما أونحو ذلك وكل هذه أخبار عن  
بنى اسرائيل وهي لا تصدق ولا تكذب فلا يحتاج بها انتهى أقول  
فعلى هذا يكون بناء البيت ثلاث مرات الاول الحليل عليه السلام  
الثاني بناء قريش الثالث بناء ابن الزبير والحجاج لان بناء الحليل ثابت  
بنص الكتاب وبناء قريش ثابت في صحيح البخارى وغيره وبناء ابن  
الزبير والحجاج ذكره عامة المفسرين وأهل التواريخ وغيرهم من العلماء  
ويحتمل ان يقال أيضا ان الكعبة بنيت أربع مرات الاول بناء الملائكة  
وآدم معا في آن واحد ويشهد له ما سيأتى آتفا عن ابن عباس عند

ذكر السبب في بناء آدم عليه السلام كما ستقف عليه وهو مجرد تأسيس الثاني بناء الخليل الثالث بناء قريش الرابع بناء ابن الزبير والحجاج ويكون البناء الاول والرابع مشتركا ثم القول بان ذلك في آئين فهو تأسيس أيضاً كما ذكره القاسي في شفاء النرام لا بناء مرفق كغيره من الابنية الآتية وصفها لانه حينئذ محتاج الى معرفة السبب في هض بناء الملائكة على تقدير اوليته حتى بناء آدم وفي قفس بناء آدم ان لو كان أولاً حتى بنى الملائكة كما ستعلمه عند ذكر أسباب الابنية الآتية ان شاء الله تعالى ولم أر أحداً ذكر ذلك فيما وقفت عليه ولا تعرض لمقدار ارتفاع بناء الملائكة وآدم في السماء كم هو فيحتمل انه كان مرتفعاً وحفظ من المدم والتغير الى ان بنى عليه آدم أو الملائكة على الخلاف أيهما كان أولاً وأنه انهدم لتناسخ القرون فبنى ثانياً على ما وجد من الاساس أو لم يكن هناك ارتفاع أصلاً بل مجرد تأسيس فبنى عليه وبجمل غير ذلك والله أعلم بحقائق الامور انتهى وقد آن الشروع في ذكر الاسباب المشار اليها

﴿ أما سبب بناء الملائكة عليهم الصلاة والسلام ﴾ فروى عن علي بن الحسين رضي الله عنهما انه قال لما قل الله للملائكة اني جاعل في الارض خليفة قالت أي رب خليفة من غيرنا ممن يصدقها ويسفك السماء فغضب عليهم فلاذوا بالعرش ورفعوا رؤسهم وأشاروا بالاصابع يتضرعون ويبيكون اشفاقاً لغضبه فطافوا بالعرش ثلاث ساعات وفي رواية سبعة أطواف يسترضون ربهم فرضى عنهم وقال لهم ابنوا لي في الارض

يتا يعوذ به كل من سخطت عليه من خلق فيطوف حوله كما قطع  
 برشى فافقر له كما غفرت لكم فبنوا البيت الحرام قال العلامة عماد  
 الدين بن كثير رحمه الله قول الملائكة عليهم السلام أمجل فيها الآية  
 سؤال على وجه الاستكشاف والاستسلام على وجه الحكمة لا على وجه  
 الاعتراض والتقص لبنى آدم والحسد لهم كما توهم بعض جملة المفسرين  
 وفي الروض الأنف للسبيل لما كانت الملائكة أنجل فيها من يفسد  
 فيها خافت أن يكون الله عابيا عليهم لا اعتراضهم في علمه فطافوا بالعرش  
 سبعا وذكر ما تقدم عن علي بن الحسين رضي الله عنه كذا حكمه الجدد  
 نور الله ضريحه وجعل الرحمة غبوقه وصبوحة في منسكه ثم قال بعد  
 ذلك ظاهر قول السبيل خافت أن يكون الله عابيا عليهم انه لم يقع من  
 الله غضب عليهم وهو الموافق للحكم بعصمتهم وقوله تعالى لا يعصون  
 الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وما تقدم عن علي بن الحسين بخالف  
 ذلك وقوله لا اعتراضهم في علمه بخالف ما تقدم عن ابن كثير من أن  
 ذلك منهم على وجه الاستكشاف لا الاعتراض اللهم الا أن يراد ما صورته  
 صورة الاعتراض فلا مخالفة انتهى وفي بعض الروايات أن الله تعالى  
 بث ملائكة فقال لهم ابنوا بيتا على مثال البيت المعمور وقدره ففعلوا  
 وأمر الله تعالى أن يطاف به كما يطاف بالبيت المعمور وأن هذا كان  
 قبل خلق آدم عليه السلام وقبل خلق الأرض بالفي عام وأن الأرض  
 حبيت من تحته

## ﴿ فصل في الكلام على البيت المعمور ﴾

وشيء من خبره على سبيل الاستطراد

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال هذا البيت يعني الكعبة المشرفة خامس خمسة عشر بيتا سبعة منها في السماء الى العرش وسبعة منها الى تخوم الارض وأعلاها الذي الى العرش البيت المعمور لكل بيت منها حرم كحرم هذا البيت لو سقط منها بيت لسقط بعضها على بعض الى تخوم الارض السفلى ولكل بيت من أهل السماء ومن أهل الارض من يعمره كما يعمر هذا البيت أخرجه الأزرق

( مطلب في كل من السبع الارضين بيت يعمره أهلها )

( بحث ) فان قيل في قوله عليه السلام ولكل بيت الخ اشارة الى تسمية كل بيت منها بالمعمور بهذا المعنى فحصل الاشتراك فيها البيت المعمور المراد فالجواب من وجوه الاول ان البيت المعمور قد غلب عليه هذا الاسم وايه وصار علما عليه عند الاطلاق والثاني انه يتميز بكونه في السماء السابعة على الرواية المشهورة كما ستقف عليها قريبا فيكون هو المراد دون غيره الثالث انه يسمى بالضراح دون بقية البيوت الأخر والله للوفق وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال البيت المعمور الذي في السماء يقال له الضراح وهو على البيت الحرام لو سقط سقط عليه يعمره كل يوم سبعون ألف ملك لم يروه قط والضراح بالضاد المعجمة بعدها راء فالف فحاء مهملة

وقيل بالصاد المهملة والمشهور الاول وعند مجاهد البيت المعمور هو  
الضريح بمعنى بالضاد المعجمة والضريح لغة البعيد  
( الخلاف في البيت المعمور وفي مكة )

واختلف في البيت المعمور وفي مقره فقيل انه البيت الذي بناه آدم  
أول ما نزل الى الارض كما سأذكره قريبا ثم رفع الى السماء أيام الطوفان  
وتسميه الملائكة بالضراح لانه ضرح عن الارض الى السماء بمعنى  
أبعد وقيل ان البيت بمكة معمور بمن يطوف به وهذا منسوب الى ابن  
عباس والحسن وعن محمد بن عباد بن جعفر انه كان يستقبل الكمية  
الشريفة ويقول واجبت بيت ربى ما أحسنه وأجمله هذا والله البيت  
المعمور وظاهر هذين القولين يتنافى ما تقدم وأما مقره فللازرق ثلاث  
روايات الاولى انه في السماء السابعة الثانية انه في السادسة الثالثة  
انه فوق السموات السبع تحت العرش وفي رواية لقير الازرق انه في  
السماء الرابعة أقول الرواية الاولى هي المشهورة الصحيحة الموافقة  
لما رواه مسلم في صحيحه من حديث ثابت البناني عن أنس رضي الله  
عنه من كونه صلى الله عليه وسلم اجتمع بآبراهيم عليه السلام في السماء  
السابعة ورآه مستندا ظهره الى البيت المعمور وهذا الحديث أولى  
بالاعتماد عليه دون غيره قال القاضي عياض رحمه الله في الشفاء جود  
ثابت هذا الحديث ما شاء ولم يأت عنه أحد باصوب من هذا وقد  
خلط فيه غيره عن أنس تخليطاً كثيراً لا سيما شريك ابن أبي نمرات  
( وأما سبب بناء آدم صلوات الله عليه ) فروى عن ابن عباس



رضى الله عنهما ان الله تعالى لما أهبط آدم كان رأسه في السماء ورجلاه في الارض وهو مثل الفلك من رعدته فطأها الله عز وجل منه الى ستين ذراعاً فقال يارب مالي لا أسمع صوت الملائكة فقال له خطيتك يا آدم ولكن اذهب فابن لي بيتاً واذكرني حوله كنعمو ما رأيت الملائكة تصنع حول عرشي فاقبل آدم يتخطى فطويت له الارض ولم يقع قدمه في شيء من الارض الا صار عمراً وبركة حتى انتهى الى مكة فبنى البيت الحرام بعد ان ضرب جبريل عليه السلام بجناحه الارض فابرز عن أس ثابت في الارض السفلى فتذفت فيه الملائكة الصخر مالا يطيق حمل الصخرة منها ثلاثون رجلاً قال ابن عباس رضى الله عنه فكان أول من أسس البيت وصلى فيه وطاف به آدم عليه السلام ولم يزل كذلك حتى بعث الله الطوفان فدرس موضع البيت أقول هذا ما يشهد لبناء الملائكة وآدم في آن واحد كما صفت الإشارة اليه انتهى

( مطب الاجيل الي بيت منها الكعبة خمسة )

ويرى ان بناءه من خمسة أجبل لبنان وطورزيتا وطورسينا والجودي وحرا حتى استوى مع وجه الارض اي لم يرتفع عن وجه الارض كما قدمته وسيأتى بيان موضع هذه الجبل عند ذكر بناء الخليل ان شاء الله تعالى والفلك فيما تقدم بضم الفاء هو السفينة ووجه التشبيه ان آدم عليه السلام حال المهبوط كان فيه اضطراب كاضطراب السفينة في البحر حال هبوب الرياح وفي بعض الروايات ان آدم عليه السلام لما أهبط بارض الهند اشتد بكأوه وحزنه فتاب الله عليه وأمره

بالمسير الى مكة فلما انتهى اليها عزاه الله بخيمة من خيام الجنة ووضعها له موضع البيت وكانت تلك الخيمة يا قوتة حراء من يواقيت الجنة فيها ثلاثة قتاديل من ذهب من تهر الجنة فيها نور ياتهب من نور الجنة وعن قتادة ان آدم عليه السلام أهبط ومعه بيت فكان يطوف به والمؤمنون من ولده كذلك الى زمن الفرق ثم رضى الله عز وجل فصار في السماء وهو الذى يدعى البيت المعمور ذكره الخليلي في منهاجه ثم قال يجوز ان يكون معنى قول قتادة، ان انه أهبط مع آدم بيت أى مقدار البيت المعمور طولا وعرضا ومسكا ثم قيل له ابن يقدره وحياله فكان حياله موضع الكعبة فبناها فيه وأما الخيمة فقد يجوز أن يكون أنزلت وضريت في موضع الكعبة فلما بنى الكعبة كانت الخيمة حولها طما نينة لقلب آدم ماعاش ثم رقت فتنفق هذه الاخبار كذا فى منسك الجد رحمه الله تعالى

﴿ وأما سبب بناء الخليل صلوات الله عليه ﴾ فروى عن مجاهد رضى الله عنه ان موضع البيت كان قد خفى ودرس من الفرق أيام العطفان فصار موضعه أكمة حراء مدرة لا تملوها السيول غير ان الناس يعلمون ان موضع البيت فيما هناك ولا يثبتونه وكان المظلوم يأتيه من أقطار الارض ويدعو عنده المكروب قتل من دعى هنالك الا استجيب له وعن ابن عمر كانت الانبياء يحبونه ولا يعلمون مكانه حتى برأه الله لخليله وأعلمه مكانه

( مطلب الخلاف في هود وصالح هل حجوا أم لا )

وروي ان هودا وصالحا ومن آمن بهما حجوا البيت وهو كذلك  
وقل العلامة السيوطي في بعض كتبه ان جميع الانبياء حجوا البيت الا  
هودا وصالحا فانهما كانا تشاغلا بامر قومهما فانا ولم يحججا

( مطلب سبب معرفة ابراهيم أساس البيت الحرام )

وان آدم لما حج خلق جبريل رأسه يياقوتة من الجنة فلما برأ الله  
تعالى لخليله مكنن البيت وأمره بينائه بقوله تعالى واذ بآنا لآبراهيم  
مكنن البيت وقوله تعالى واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت الآيتان  
أقبل من الشام وسنه يومئذ مائة سنة وسن اسماعيل سنة وثلاثون سنة  
وأرسل الله معه السكينة والصرد والملك دليلا حتى تبوأ البيت الحرام  
فقال لابنه اسماعيل عليه السلام ان الله قد أمرني ان أبني له بيتا فقال له  
اسماعيل وأبن هو فإشار الى أكمة مرتفعة عليها مضراض من حصباء  
فقالا يحفران عن القواعد ويقولان ربنا تقبل منا انك أنت السميع  
العليم وبجمل اسماعيل الحجارة على رقبة و ابراهيم يبني فلما ارتفع البناء  
وشق على الخليل تناول الاحجار قرب له اسماعيل المقام فكان يقوم  
عليه وقد تقدم الكلام عليه مستوفى والصرد بضم الصاد وفتح الراء  
المهملتين طائر ضخم الرأس فوق العصفور يصيد المصافير وقيل انه  
أول طائر صام لله والسكينة لها رأس كراس الهرة وجناحان وفي  
رواية كأنها غمامة أو ضباية تنشى الارض كاللدخان في وسطها كهيئة  
الرأس يتكلم وكانت بمقدار البيت فلما انتهى الخليل صلوات الله عليه الى

مكة وقفت في موضع البيت ونادت يا ابراهيم ابن على مقدار ظلي  
 لا تزيد ولا تنقص وفي رواية انها تطوقت بالاساس الاول كانتا حية  
 وفي أخرى انها لم تزل را كدة تظل ابراهيم وتهديه مكن القواعد فلما  
 رفع القواعد قدر قامة انكشفت قال السبيل في روضه والسكينة من  
 شأن الصلاة قل صلى الله عليه وسلم وأتوها وعليكم السكينة انتهى فجعله  
 علما على قبلتها حكمة من الله تعالى وروى ان السكينة قالت لابراهيم  
 ربض على البيت فلذلك لا يطوف بالبيت ملك ولا اعراي نافر ولا  
 جبار الا رأيت عليه السكينة كذا في منسك الجذ رحمه الله وذكر  
 ان الخليل لما حفر القواعد أبرز من ربض كأمثال خلف الابل لا يحرك  
 الصخرة الا ثلاثون رجلا وكان بيني كل يوم ساقا وهو المدماك في عرفنا  
 الآن قال ابن عباس رضى الله عنه أما والله ما بنياه بقصة ولا مدر  
 ولا كان معهما ما يسقانه ولكنهما أعلماه وطافا به وفي رواية رضاه  
 رضما فوق القامة ولم يسقنا والرضم أن ترص الحجارة بعضها فوق بعض  
 بغير ملاط والقصة بفتح القاف هي النورة أو شبهها قال السبيل بناء  
 الخليل من خمسة أجيل كانت الملائكة تأتيه بالحجارة منها وهي طور سيناء  
 وطور زينا الذين بالشام والمجودي وهو بالجزيرة ولبنان وحرا وهما  
 بالحرم ثم قال واتبه لحكمة الله كيف جبل بناءها من خمسة أجيل  
 فشا كل ذلك معناها اذ هي قبلة للصلوات الخمس وعمود الاسلام وقد  
 بنى على خمس انتهى قال الجذ رحمه الله تعالى وفي كون لبنان بالحرم  
 نظر اذ لا يعرف ذلك ويروى ان ذا التمرين قدم مكة والخليل وابنه

ينيان فقال ما هذا فقالا نحن عبدان أمرنا بالبناء فطلب منهما البرهان على ذلك فشهد بذلك خمسة أكباش فقال قد رضيت وسلمت ثم مضى

( مطلب الكلام على ذى القرنين صاحب الحضر ولم لعب بذلك  
وتصرف نبوته وعدما )

{ قاتلة استطرادية } اعلم ان ذا القرنين اثنان روى ومقدوني  
والذي اجتمع بالخليل هو الروى الذى ذكره الله تعالى في القرآن وهو  
صاحب الحضر واختلف في تسميته بنى القرنين وكلت نيا أم  
عبدا صالحا قيل سمي بنى القرنين لانه بلغ لمغرب الشمس ومطلعها  
وقيل لانه ملك الروم وفارس أو الروم والترك وقيل لانه اقترض في  
زمنه قرنان من الناس وهو حي وقال الواحدى لانه أمر قومه بتقوى  
الله فضر به على قرنه فات فبعث الله ثم أمرهم بتقوى الله فضر به على  
قرنه الآخر فات فبعث الله فسمي ذا القرنين وقيل كان له قرنان  
وقيل كان كريم الطرفين أما وأبا وهذان القولان في المداك وقيل  
لانه عاش قرنين وعن على سخر له السحاب وملئت له الاسباب  
وبسط له النور وكان الايل والتهار عنده سواء

{ وأما انه نبي أو ملك } فمن عبد الله بن عمر ومجاهد انه كان  
نيا وعن على كرم الله وجهه انه كان عبدا صالحا أحب الله ونابحه  
فأجبه الله ونابحه وعن وهب انه كان ملكا عادلا قل المفسرون ملك  
الدنيا أربعة مؤمنان وكافران أما المؤمنان فنذو القرنين وسليمان بن داود  
عليهما السلام وأما الكافران فنمرود وبخت نصر قال القرطبي

وسمى لك الدنيا من هذه الامة خامس وهو المهدي لقوله تعالى ليظهره  
على الدين كله انتهى ( أقول ) وسمى لك سادس أيضا وهو عيسى  
صلوات الله عليه كما جاءت به السنة في غير موضع من الصحيحين  
وغيرها انتهى

( مطلب سن ذى القرنين )

وكان عمر ذى القرنين ألفا وثمانمائة سنة واختلف في زمنه واسمه  
ف قيل كان في زمن نمرود ويؤيده اجتماعه بالخليل حال بنائه البيت كما  
قدم لأن الخليل والنمرود في زمن واحد وعن وهب انه كان في الفترة  
بين عيسى ومحمد عليهما السلام وقيل كان بعد عموذ وأما اسمه فقيل  
عبد الله وقيل اسكندر وقيل مرزبان بن مرزبة

( مطلب الحجر الاسود وهل كان قبل ابراهيم أم لا )

عدنا الى المقصود قلنا انتهى الخليل عليه السلام في البناء الى  
موضع الحجر بالفتح طلب من اسماعيل حجرا يضعه ليكون علما على  
بداءة الطواف فجاءه جبريل بالحجر الاسود قيل نزل به من الجنة وقيل  
جاء به من أبي قبيس لأن الله استودع الحجر أبا قبيس لما غرقت  
الارض وفي رواية ان الحجر نفسه نادى الخليل من أبي قبيس ها أنا  
ذا فرقا اليه فاخذه فوضعه في موضعه هذا وجعل الخليل صلوات الله  
عليه طول البيت في السماء تسعة أذرع وعرضه في الارض اثنين وثلاثين  
ذراعا من الركن الاسود الى الركن الشامي الذي عنده الحجر بكسر  
الحاء من وجهه وجعل عرض ما بين الركن الشامي الغربي الذي فيه

الحجر بالكسر اثنين وعشرين ذراعاً وجعل طول ظهرها من الركن  
 الغربي الى الركن الثاني احداً وثلاثين ذراعاً وجعل عرض سقفها الثاني  
 من الركن الاسود الى الركن الثاني عشرين ذراعاً فلذلك سميت كعبة  
 لانها على خاتمة الكعب وكذلك بنيان أساس آدم عليه السلام وجعل  
 بابها بالارض غير ميوب حتى كان تبع أسعد الحميري هو الذي جعل لها  
 باباً وعلقاً فارسيّاً وكساها كسوة نامة ونحمر عندها كما علمته فيما تقدم  
 وسيأتي الكلام على ذلك في محله مستوفى ان شاء الله تعالى وجعل الخليل  
 الحجر بكسر الحاء الى جنب البيت عريشاً من أراك قعقعه المنز  
 فكلن ذر بالقنم اسماعيل وحفر في بطن الكعبة جبا على يمين الداخل  
 يكون خزانة للبيت يلقي فيه ما يهدي للكعبة وهو الذي نصب عليه عمرو  
 ابن لحي هبل صنم قريش الذي كانت تعبده وتقسّم عنده بالازلام  
 ( أقول ) ولعله والله أعلم هو المراد بقول أبي سفيان بن حرب في يوم أحد  
 أعل هبل اتهمي ثم عدا على ذلك الجب قوم من جرم فسرّقوا ما فيه  
 من أموال الكعبة وحليتها مرة بعد أخرى فبعث الله الحية لحراسته وهي  
 التي اختطفها العقاب كما تقدم والله أعلم

﴿ وأما سبب بناء قريش للبيت ﴾ فروي ان امرأة ذهبت لتجمر  
 الكعبة فطارت شرارات من مجمرتها فاحترقت كسوتها وكانت ركناً  
 بعضها فوق بعض فحصل في الاحجار تصدع ووهن ثم توارت السبول  
 بعد ذلك أيضاً فجاء سيل عظيم فدخل البيت فازداد تصدع الجدران  
 ففرغت تلك قريش فزعاً شديداً وهاوا هلمها وخافوا أن يسوها ينزل

عليهم المذاب فينا هم على تلك الحال يتشاورون اذا قبلت سفينة من الروم حتى اذا كانت بمحل يقال له الشعية يضم الشين المعجمة وهو يومئذ ساحل مكة قبل جدة انكسرت

( استتراد في الكلام على فضل جدة ) التي هي الآن ساحل مكة وشيء من خبرها روى الفاكهي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة رباط وجدة جهاد وعن ابن جريج قال سمعت عطاء يقول انما جدة خزانة مكة وان ما يؤتى به الى مكة لا يخرج به منها ثم قال أغنى ابن جريج اني لارجو أن يكون فضل مرابط جدة على سائر للرباط كفضل مكة على سائر البلدان وعن عباد بن كثير انه قال الصلاة بمكة سبعة عشر ألف الف صلاة والدرهم فيها مائة ألف وأعمالها بقدر ذلك يغفر للتاخر فيها مدبصره بما الى البحر وعن فرقد السبخي انه قال انى رجل اقرأ هذه الكتب وانى لاجد فيما أنزل الله من كتبه جدة أو جديدة يكون بها قتلى وشهداء لاشهداء يومئذ على ظهر الارض أفضل منهم وعن بعض المسلمين ان الحبشة جاءت الى جدة في سنة ثلاث وعشرين في مصدرها فوقعوا بأهل جدة فخرج الناس من مكة الى جدة غزاة في البحر وعليهم أميرهم عبد الله بن محمد بن ابراهيم الخزرجى انتهى قل القاسى رحمه الله عبد الله بن محمد هذا الى مكة للرشد العباسى فيكون المراد سنة ثلاث وعشرين ومائة وأول من جعل جدة سحلا لمكة عثمان بن عفان رضى الله عنه في سنة ست وعشرين من الهجرة وكانت الشعية



ساحل مكة قبل ذلك وذكر ابن جبير انه رأى بجدة أثر سور محقق  
 وان بها مسجد بن يسبان لعمري الخطاب رضي الله عنه أحدهما يقال  
 له مسجد الابنوس وهو معروف الى الآن والآخر غير معروف ولعله  
 والله أعلم المسجد الذي يقام فيه الجمعة وهو من عمارة المظفر صاحب اليمن  
 انتهى وروى ان قبر حواء بجدة والله أعلم وليرجع الى المقصود فلما  
 انكسرت السفينة بالشعبة وبلغ قريشاً قصدها واشتروا خشبها وأذنوا  
 لاهلها أن يدخلوا مكة فيبيعوا ما معهم من المتاع حتى ان لا يعشروهم  
 وكانوا قبل ذلك يعشرون من دخلها من تجار الروم وكان الروم أيضاً  
 تعشرون قريشاً اذا دخلوا بلادهم وكان في السفينة نجار بناء اسمه باقوم  
 وهو الذي بنى الكعبة لقريش كما روي عن سفيان بن عيينة وروى  
 ان قريشاً لما هابوا هدمها قال الوليد ان الله لا يهلك من يريد الصلاح  
 فارتقى على ظهر البيت ومعه القأس ثم هدم فلما رأوه سالوا تابعوه وفي  
 بعض الروايات ان قريشاً كانوا كلما أرادوا هدم البيت بدت لهم حية  
 فاتحة فاهها فبعث الله طيراً أعظم من النسر فعرز نخاله فيها فالتقاها نحو  
 أجياد فهدمتها قريش وبنوها بحجارة الوادي ورفعهوا ثمانية عشر ذراعاً  
 في السماء وقيل عشرين وحضر النبي صلى الله عليه وسلم هذا البناء مع  
 قريش وكان يحمل الحجارة وسنه اذ ذاك خمس وثلاثون سنة وهو  
 الأشهر وقيل خمس وعشرون وهو مشهور وعن الناكبي كان قد  
 ناهز الحلم وفي تاريخ الازرق ما يؤيده وهو ضعيف جداً فلا يعتبر  
 بمخالفته القولين الاولين فينبأ هو يحملها وعليه نمره فد ضاقت فذهب

بعضها على عاتقه فبذت عورته فتودى يا محمد خمر عورتك فلم ير بعدها  
 عربانا وكان بين ذلك وبين المبعث خمس سنين واختلفت قریش  
 فبمن يضع الحجر الاسود حتى رضوا باول داخل فكان هو اولى داخل صلى الله  
 عليه وسلم فوضه بيده الشريفة وأخرج الازرقى في رواية ان طول  
 الكعبة كان سبعة وعشرين ذراعا فاقصرت قریش على ثمانية عشر  
 ذراعا وقصوا من عرضها أذراعا أدخلوها في الحجر (أقول) بناء  
 قریش ثابت على القول المشهور بعد بناء الخليل وقد علمت فيما سبق  
 ان الخليل صلوات الله عليه جعل طولها في السماء تسعة أذرع كما تظاهرت  
 به الاقوال وستقف على ذلك من كلام الازرقى أيضا عند ذكر بناء  
 ابن الزبير آتيا فما قلته من ان طول الكعبة كان سبعة وعشرين  
 ذراعا الخ فيه مناقضة لما سيأتي عنه ولم يثبت من طريق صحيح ان أحدا  
 بناها بعد الخليل وجعل طولها سبعة وعشرين ذراعا وما تقدم من بناء  
 العباقة وجرم وقصى بعد الخليل انما هو مجرد خبر وهو محتمل ولم  
 يتأيد بدليل وعلى تقدير الصحة فلم يذكر أحد مقدار ارتفاع بنائهم  
 مطلقا على ان الازرقى نفسه ذكر بناء العباقة وجرم ولم يبين مقدار  
 ارتفاعهما نعم نقل الفاسي رحمه الله عن الزبير بن بكار ان قصيا بنى  
 الكعبة بناء محكما على خمس وعشرين ذراعا وسقفها بخشب الدوم وجريد  
 التخل ثم قال وفيه نظر لانه ان أريد به ان قصيا جعل ارتفاع الكعبة  
 خسا وعشرين كان مخالفا لما اشتهر من ان الخليل جعل طولها تسعة  
 أذرع وان قریشا زادت تسعة أذرع وان أريد ان قصيا جعل عرضها

خمة وعشرين ذراعا فالمرء ان عرضها من الجهة الشرقية والغربية لا ينقص عن ثلاثين في بناء الخليل ومن الجهة الشامية واليمانية لا يبلغ خمة وعشرين وكل من بني الكعبة بعد ابراهيم لم يبنها الا على قواعده غير ان قريشا استقصرت عن عرضها في الجهة الشرقية والغربية أذرها لامر اقتضاه الحال هذا معنى كلام القاسمي ثم على تقدير حمل الخمسة والعشرين ذراعا في بناء قصي على انه ارتفاع البيت في السماء وان كان يخالف المشهور فليس فيه دلالة لما رواه الازرقى لنقصه ذراعين فيكون ما نقله الازرقى مجرد رواية لم يعضدها شيء فلا يمول عليه والله الموفق وروى ان ابا وهب الخزومي قال لقرش عند بناء البيت لا تدخلوا فيه من كسبكم الا طيبا ولا تدخلوا فيه مهربى ولا بيع ربا ولا مظلة أحد من الناس فلما قصرت بهم النفقة فقصوا بناء الكعبة عن قواعده ابراهيم والله أعلم

﴿ وأما سبب بناء ابن الزبير رضي الله عنهما ﴾ فهو ان الحصين ابن غير لما قدم مكة ومعه الجيش من قبل يزيد بن معاوية قتل ابن الزبير جمع ابن الزبير أصحابه فتحصن بهم في المسجد الحرام حول الكعبة ونصب خياما يستظلون فيها من الشمس وكان الحصين قد نصب المنجنيق على أخشى مكة وهما أبو قبيس والاحمر الذي يقابله وصار يرمي به على ابن الزبير وأصحابه فصيب الاحجار الكعبة فوهنت لذلك وتخرقت كسوتها عليها وصارت كأنها جيوب النساء ثم ان رجلا من أصحاب ابن الزبير أوقد نارا في بعض تلك الخيام مما يلي الصفا بين الركن الاسود واليماني

والمسجد يومئذ صغير وكانت في ذلك اليوم رياح شديدة والكعبة اذ  
 ذاك مبنية ببناء قريش مدامك من ساج ودمعك من حجارة فطار  
 الريح بشراقة من تلك النار فعلقت بكسوة الكعبة فاخرقت واحترق الساج  
 الذي بين البناء فازداد تصدع البيت وضعت جدرانه وتصدع الحجر  
 الاسود أيضا حتى ربطه ابن الزبير بعد ذلك بالفضة ففرغ لذلك أهل  
 مكة وأهل الشام أغنى الحصين وجماعته وعن الناكهي ان سبب  
 حريق البيت انما كان من بعض أهل الشام أحرق على باب بني جحج  
 وفي المسجد يومئذ خيام فحشى الحريق حتى أخذ في البيت فظن  
 الفريقان انهم هالكون قال الجد رحمه الله قلت وهذا يخالف ما ذكر  
 من ان السبب في ذلك انما هو من بعض أصحاب ابن الزبير ولعل  
 ما ذكره الناكهي أصوب على انه يمكن الجمع بوقوع كل من ذلك فيكون  
 السبب مركبا والله أعلم انتهى بمعناه

( فائدة ) أخرج الأزرقى عن محمد بن الحنفية انه قال أول  
 ما تكلم في القدر حين احترقت الكعبة فقال رجل احترقت ثياب الكعبة  
 وهذا من قدر الله وقال آخر ما قدر الله هنا ثم جاءني يزيد بعد ذلك  
 بتسعة وعشرين يوما والحصين مستمر على حصار ابن الزبير فارسل ابن  
 الزبير الى الحصين جماعة من قريش فكلموه وعظموا عليه ما أصاب  
 الكعبة وقالوا له ان هذا من رميكم لها فانكر ذلك ثم ولى راجعا الى الشام  
 فدعا ابن الزبير حينئذ وجوه الناس واستشارهم في هدم الكعبة فآشار  
 عليه القليل من الناس بذلك وأبى الكثير وكان أشدهم أباعد الله بن

عباس وقال دعها على ما أقرها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني أخشى أن يأتي بعدك من يهدمها فلا تزال تبنى فيتهاون الناس بحرمتها ولكن ارفعها فقال ابن الزبير والله ما يرضى أحدكم أن يرفع بيت أبيه وأمه فكيف أرفع بيت الله واستقرأه على هدمها رجاء أن يكون هو الذي يردّها على قواعد الخليل صلوات الله عليه لقوله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها لو لا قومك حديثو عهد بكفر لفقضت الكعبة فجعلت لها بابين وفي رواية حديث عهدهم بكفر

( نكتة ) اعلم ان للمبتدأ الواقع بعد لولا ثلاثة أحوال مخبر عنه يكون غير مقيد ومخبر عنه يكون مقيد لا يدرك معناه عند حذفه ومخبر عنه يكون يدرك معناه عند حذفه فمن الثاني قوله صلى الله عليه وسلم لو لا قومك حديثو عهد الحديث ولولا زيد غائب لم أذكرك فالحبر في هذا النوع واجب الثبوت بعد لولا لانه لو اقتصر في هذا الحديث على المبتدأ لصار المراد لولا قومك على كل حال من أحوالهم لفقضت الكعبة وهو خلاف المقصود اذ من أحوالهم بعد عهدهم بالكفر فيما يستقبل وفي هذا الحال لا مانع من قرض الكعبة وبنائها على الوجه المذكور وقد ذكره ابن مالك في شواهد على صحيح البخاري بإسقاط من هذا فراجع ان أردته ثم ان ابن الزبير رضي الله عنه أمر يهدم الكعبة وكان ذلك سنة أربع وستين من الهجرة في يوم السبت النصف من جمادى الآخرة أخرجه الأزرقى وقيل سنة خمس وستين فلم يجزئ على ذلك أحد وخرج أهل مكة الى منى وأقاموا بها ثلاثا خوفا ان ينزل عليهم عذاب بسبب ذلك

وخرج عبد الله بن عباس الى الطائف فلما رأى ذلك ابن الزبير علاها بنفسه وأخذ المول وجعل يهدمها فلما رأوا انه لم يصبه شيء صدوا معه وهدموا وأرقى ابن الزبير عبيدا من الحبش يهدمونها رجاء أن يكون فيهم صفة الحبشى الذى قال فيه صلى الله عليه وسلم يخرب الكعبة ذو السوطين من الحبشة

﴿ لطيفة ﴾ قال بعض العلماء إنما صغر ذو السوطين لأن في سيقان الحبشة دقة وحموشة أى بالماء المهمة والشين المعجمة قال في الصحاح رجل أحش الساقين دقيقتما ( أقول ) فعلى هذا يكون العطف تفسيريا انتهى قال الجذ رحمه الله فإن قلت هذا الحديث ظاهره معارض لقوله تعالى أو لم يروا أنا جعلنا حرما آمنا ولان الله تعالى حبس عن مكة الفيل ولم يمكن أصحابه من تخريب الكعبة ولم تكن اذ ذاك قبة فكيف يسلط عليها الحبشة بعد ان صارت قبة للمسلمين قلت ( الجواب ) ان ذلك محمول على وقوعه في آخر الزمان قريب من قيام الساعة حيث لا يبقى في الارض قرآن ولا ايمان انتهى بمعناه ( أقول ) ويؤيده ما روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه انه قال قال الله تعالى اذا أردت ان أخرب الدنيا بدأت ببيتى فخربت ثم أخرب الدنيا على أنه انتهى قال شيخ الاسلام في فتح البارى وما وقع قبل ذلك فيه من القتال وغزو أهل الشام له في زمن يزيد بن معاوية ثم من بعده في وقائع كثيرة من أعظمها وقعة القرامطة كل ذلك لا يعارض الآية أعنى قوله أو لم يروا لان ذلك إنما وقع بأيدي المسلمين فهو مطابق لقوله

صلى الله عليه وسلم ولن يستحل هذا البيت الا أهله وليس في الآية  
 ما يدل على استمرار الامن المذكور فيها انتهى وقال الزركشي والحق  
 في الجواب انه لا يلزم من قوله حرماً آمناً وجود ذلك في كل الاوقات  
 فلا يمارضه ارتفاع هذا المعنى في وقت آخر فان قيل قد قال صلى الله  
 عليه وسلم انى أحلت لى مكة ساعة من نهار ثم عادت حرمتها الى يوم  
 القيامة قلنا اما الحكم بالحرمة والامن فلم يرتفع الى يوم القيامة وأما وقوع  
 الخوف فيها وترك حرمتها فقد وجد ذلك في أيام يزيد وغيرها انتهى وعن  
 الطيبى من الشافعية ان تخريب الحبشة للبيت يكون في زمن عيسى  
 عليه السلام والصحيح ان ذلك بعد موته ولما انتهى ابن الزبير رضى  
 الله عنه من هدم البيت حفر عن الاساس من نحو الحجر بكسر الحاء  
 ليقف على قواعد ابراهيم فلم يصب شيئاً فشق عليه ذلك فبالغ في الحفر  
 ونزل بنفسه فكشفوا له عن قواعد ابراهيم فاذا هي صخر أمثال الخلف  
 من الابل بالخاء المعجمة واللام وعن عطاء انه قال كنت في الامناء  
 الذين جمعوا على حفره فحفروا قامة ونصفاً فجمعوا على حجارة لها عروق  
 تتصل بزرع عروق المروة فحركوها بالعتل فتمركت قواعد البيت  
 وارتجت مكة بأسرها ورأوه بلياً مربوطاً ببعضه ببعض فحمد الله ابن  
 الزبير وكبر ثم أحضر الناس وأمرهم بالاشراف فقلوا وشاهدوا ذلك  
 فشرع حينئذ في أمر البناء وأراد أن يبنئها بالورس فقيل له ان الورس يذهب  
 ولكن ابنها بالقصة وأخبر أن قصة صفا أجود فالوسل باربعائة دينار تشتري  
 بها ذلك وفي الزهر الباسم انه بناها بالرياص المذاب بالورس ثم انه

سأل رجلا من أهل العلم بحكمة من أين أخذت قريش حجارتها فاخبروه بمقلعها فنقل ما احتاج اليه وعزل من حجارة البيت ما يصلح أن يعاد فيه ثم بنى على تلك القواعد بعد أن جعل أعمدة من الحشب وصنع عليها السور ليطوف الناس من ورائها ويصلون إليها حتى ارتفع البناء وأخرج الأزرقى أن البناء لما صار ثمانية عشر ذراعا في السماء وكان هذا طوله يوم هدمها قصرت حينئذ لاجل الزيادة التي زادها من الحجر فلم يجب ابن الزبير ذلك إذ صارت عريضة لا طول لها فقال قد ما كانت قبل قريش تسعة أذرع وزادت قريش تسعة أذرع وأنا أزيد تسعة أخرى فيها سبعة وعشرين ذراعا وعرض الجدار ذراعان وجعل فيها ثلاث دعائم في صف واحد وكانت قريش جعلت فيها ست دعائم في صفين وأرسل إلى صنعاء فأتى برخام منها يقال له البلق فجعله في الروزان الذي في سقفها للضوء انتهى ( أقول ) هذا يخالف ما تقدم عن الأزرقى من أن طول البيت كان سبعة وعشرين ذراعا فاقصرت قريش الخ كما سبق الكلام فيه انتهى وجعل ابن الزبير للبيت باين متقابلين أحدهما يدخل منه والآخر يخرج منه وفي شفاء الغرام أنهما لاصقان بالارض قال الحافظ ابن حجر جميع الروايات التي جمعها في هذه القصة متفقة على أن ابن الزبير جعل الباب بالارض ومقتضاه أن يكون الباب الذي زاده على ستمته وقد ذكر الأزرقى أن جملة ما غيره الحجاج الجدار الذي من جهة الحجر والباب المسدود الذي في الجانب الغربي عن يمين الركن اليماني وما تحت عتبة الباب الاصل وهو أربعة أذرع وشبر وهذا موافق لما في الرواية المذكورة لـ



المشاهد الآن في ظهر الكعبة باب مسدود يقابل الباب الاصلى وهو في  
 الارتفاع مثله ومقتضاه أن يكون الباب الذى في عهد ابن الزبير لم يكن  
 لاصقاً بالارض فيحتمل أن يكون لاصقاً كما صرح به الروايات لكن  
 الحجاج لما غيره رفعه ورضع الباب الذى يقابله أيضاً ثم بدا له فسد  
 الباب المجدد لكن لم أر النقل بذلك صريحاً ثم قال وذكر الفنا كفى  
 انه شاهد هذا الباب المسدود من داخل الكعبة في سنة ثلاث وستين  
 ومائتين فاذا هو مقابل باب الكعبة وهو يقدره في الطول والعرض وفي  
 أعلاه كلاليب ثلاثة كما في الباب الموجود سواء والله أعلم انتهى قال  
 الجذر رحمه الله قوله ويحتمل أن يكون لاصقاً كما صرح به الرواة فيه  
 بعد اذ مشاهدة البناء من أسفل الباب وارتباط بعضه ببعض يقضى بخلاف  
 ذلك والله أعلم انتهى ( أقول ) وكان باب الكعبة قبل بناء ابن الزبير  
 مصراعاً واحداً فجعله مصراعين ولما انتهى الى موضع الحجر الاسود تحرى  
 غفلة الناس نصف النهار في يوم صائف وجاء بالحجر هو وولده وجير  
 ابن شية ووضعوه بايديهم كفناً في الزهر الباسم وقيل بل الحجة تواعدوا  
 لوضع الركن فلما دخل ابن الزبير في صلاة الظهر خرجوا به فوضعوه  
 فادركهم حمزة بن عبد الله بن الزبير فاخذ بطرف الثوب فرقه معهم  
 وقيل بل وضعه ابن الزبير بنفسه وشده بالنفصه وقيل وضعه عباد بن  
 عبد الله بن الزبير وجير بن شية أمرهما عبد الله بن الزبير أن يحملوا  
 الركن في ثوب ويخرجا به وهو يصلى بالناس الظهر على غفلة من الناس  
 لئلا يملوا بذلك فيتنافسوا في وضعه أخرجه الازرقى وقيل وضعه

حمزة ابنه وحده بأمر أبيه قله السبيل بالصواب وكان الحجر قد تصدع  
 من الحريق وانفرد ثلاث فرق وانشطت منه شظية كانت عند بعض  
 آل شيبة بعد الحريق بدهر طويل فشده ابن الزبير بالفضة الا تلك  
 الشظية وموضعها بين في أعلى الركن ثم نزلت تلك الفضة بعد ذلك  
 وتقلقت حتى خيف على الحجر فلما اعتبر هارون الرشيد في سنة تسع  
 وثمانين ومائة أمر بنقب الاحجار التي فوق الحجر والتي تحته فتبعت  
 بالمال من فوقها ومن تحتها ثم أفرغ فيها الفضة ولما فرغ ابن الزبير  
 رضى الله عنه من بناء الكعبة وذلك في سابع عشرين من رجب من سنة  
 خمس وستين خلق جوفها بالعنبر والمسك ولطخ جدرانها من خارج بذلك  
 من أعلاها الى أسفلها وسترها بالديباج وقيل بالقباطي ومافضل من  
 الحجارة فرشها حول البيت وقال من كانت لى عليه طاعة فليعتبر من  
 التعميم شكرا لله عز وجل ومن قدر أن ينحريدنة فليفعل ومن لم يقدر  
 على بدنة فليذبح شاة ومن لم يقدر فليصدق بقدر طول له ثم خرج ماشيا  
 حافيا وخرج معه رجال من قريش مشاة حفاة عبد الله بن صفوان وعبيد  
 ابن عمير فاحرم من أكمة امام مسجد عائشة رضى الله عنها بمقدار غلوة  
 تقارب المسجد المنسوب لعل وجعل طريقه على ثنية المحجون ودخل  
 من أعلى مكة وطاف بالبيت واستلم الأركان الأربعة وقال انما كان  
 ترك استلام الركنين يعنى الشامى والغربي لان البيت لم يكن تاما يعنى  
 على قواعد ابراهيم وصارت هذه العمرة سنة عند أهل مكة في هذا  
 اليوم يعتبرونها في كل سنة الى يومنا هذا وأهدى ابن الزبير في تلك

العمرة مائة بدنة فحرقها في جمة التنعيم وبعض طرق الحل ولم يبق من  
أشرف مكة وذوى الاستطاعة بها الأمن أهلى وأقاموا أياما يتطاصرون  
ويتهادون شكرا لله تعالى على الالعانة والتيسير على بناء بيته الحرام بالصفة  
التي كان عليها مدة الحليل عليه السلام والله أعلم

﴿ وأما سبب بناء الحجاج وتغييره ﴾ بعض ما صنع به ابن الزبير فهو  
ان ابن الزبير رضى الله عنه لما قتل كسب الحجاج الى عبد الملك بن  
مروان بنجره ان ابن الزبير قد زاد في الكعبة ما ليس منها وأحدث فيها  
بابا آخر واستأذنه في رد ذلك على ما كان عليه من بناء قريش فكتب  
اليه عبد الملك لسانا من تلطخ ابن الزبير في شيء اما ما زاد في طوله فأخره  
وأما ما زاد فيه من الحجر بكسر الحاء فرده الى بنائه وسد بابه الذي  
فتحه يعني الغربي فبادر الحجاج عند ذلك وقض الشق الذي يلي الحجر  
بالكسر أيضا وبناه ورفع بابها وسد الباب الغربي وقدروى غير واحد من  
أهل العلم ان عبد الملك ندم على اذنه للحجاج في ذلك ولعن الحجاج لما أخبره  
الحارث ان عبد الله بن أبي ربيعة سمع الحديث من عائشة رضى الله عنها  
الذي اعتمده ابن الزبير فيما فعله في الكعبة وهو قوله صلى الله عليه وسلم  
نولا قومك الخ وكل شيء فيها الآن بناء ابن الزبير ما عدا الجدار الذي  
في الحجر وسد الباب الغربي وتغيير ما تحت عتبة الباب الشرقي والدرجة  
التي في باطنها وروى ان هرون الرشيد أو أباه المهدي أوجده المتصور  
سأل مالك بن أنس رضى الله عنه في هدمها وردها الى بناء ابن الزبير  
للحديث المذكور فقال مالك نشدتك الله يا أمير المؤمنين أن لا تجعل

هذا البيت ملعبة للولك لا يشاء أحد الا قضاة وبناء فذهب هيته من صدر الناس قال الفاسي وكان مالكا لحظ في ذلك كون دره المقاسد أولى من جلب المصالح وهي قاعلة مشهوره معتمدة انتهى والله أعلم



### ﴿ فصل في ذكر كنز الكعبة والحكم فيه ﴾

روى البخارى عن أبى وائل قال جلست مع شيبة بنى ابن عثمان على الكرسي في الكعبة فقال قد جلس هذا المجلس عمر ثم قال لقد هممت أن لا أدع فيها صفراء ولا بيضاء الا قسمته قلت ان صاحبك لم يفعل قال يعنى عمرهما المركان اقتدى بهما ( أقول ) جلوس شيبة على الكرسي في الكعبة قال المحب الطبري لما أخبر شيبة ان النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر لم يتعرضا للمال رأى عمر ان ذلك هو الصواب وكانه رأى حينئذ ان ما جعل في الكعبة يجرى مجرى الوقف عليها فلا يجوز تغييره أو رأى ترك ذلك تورعا حين أخبر انه تركه صاحبه مع رؤيته جواز افتاقه في سبيل الله لان صاحبيه إنما تركاه للمعذر الذي تضمنه حديث عائشة رضى الله عنها انتهى وقال الحافظ شيخ الاسلام ابن حجر رحمه الله بحتمل أن يكون تركه صلى الله عليه وسلم لذلك رعاية لقلوب قريش كما ترك بناء الكعبة على قواعد بناء ابراهيم ويؤيده ما وقع عند مسلم في بعض طرق الحديث ولأنفق كنز الكعبة في سبيل الله ولجعلت بابها بالارض وهذا التعليل هو المعتمد عليه فافقه جائز كما جاز لا بن الزبير بناؤها على

قواعد ابراهيم لزوال سبب الامتناع انتهى

{قائدة} أخرج الازرقعي في تاريخه ان النبي صلى الله عليه وسلم وجد في الجب الذي في الكعبة سبعين الف أوقية من ذهب مما كان يهدى للبيت وان علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال يا رسول الله لو امتعنت بهذا المال على حربك فلم يحركه ثم ذكر لابي بكر فلم يحركه وأخرج أيضا ان الحسين بن الحسين العلوى عمد الى خزانة الكعبة في سنة مائتين من الفتن حين أخذ مكة فآخذ مما فيها مالا عظيما وقال ما تصنع الكعبة بهذا المال نحن أحق به نستعين به على حربنا ويرى ان مال الكعبة كان يدعى الابرق ولم يخالط مالا قط الا بحق وأدنى ما يصيب آخذه ان يشدد عليه عند الموت

{فروع الاول} تخص الكعبة الشريفة بما يهدى اليها وما يندرها من الاموال وامتناع صرف شيء منها الى الفقراء والمصالح الا ان يعرض لها نفسها عمارة فيصرف فيه والا فلا يغير شيء عن وجهه به عليه الزركشى من الشافعية ( الثاني ) اذا نذر شمعا يشعله فيها أوزينا ونحوه وضعه في مصابيحها وان كان لا يستعمل فيها بيع وصرف الثمن في مصالحها صرح به الماوردى ( الثالث ) قل الجد في منسكه مسألة نعم بها البلوى قال شخص نذر ان يوقد شمعا على باب الكعبة فارسل به مع غيره ليوقده فجاء المرسل به وأوقده على الباب قليلا فجاء الحجة فآخذوه ومنعوا استمرار وقوده وقالوا هذه عادتنا مع كل أحد وربما سرقة نوابهم على غفلة بعد ايقاده قليلا فهل تبرأ ذمة الناذر والمرسل معه

أو ذمة الناظر دون المرسل معه أم كيف الحال ( الجواب ) الناظر خالص  
عن عهدة المنذور ليلوغه محله وكون الحجية يأخذونه أمر آخر لا يتعلق  
ببقاء النذر في ذمة الناظر ولا المرسل معه وإن كان على الحجية إبقاؤه  
موقودا إلى فثاذه ولا خفا. إن الناظر نفسه لو حضر بانشم فكان ما تقدم  
كان الحكم كذلك وعمل حجة هذا النذر من أصله أن ينتفع بهذا الموقود  
ولو على ندور مصل هناك أو غيره والا قلن كان المقصد بالنذر وهو  
الغالب تعظيم البقعة فقيه وقفة ومقتضى كلام النووي عدم الصحة  
وصرح به الأذرى وتبعه الزركشى انتهى ( أقول ) مقتضى مذهبننا  
أن المرسل بالشع لا يخاص عن الهدية بمجرد إيصال الشع إلى المحل  
بل ولا بوقوده قليلا ما لم يوقد ثلثاه فأكثر وأما الحجية فلم يأخذ  
بغير إذن المرسل إذ جرى العرف بذلك بعد أن وقد معظمه نص عليه  
في القنية من كتب المذهب انتهى ( الرابع ) تصبح صلاة الفرض  
والنفل عندنا في الكعبة من غير كراهة بجماعة وغيرها ونجوز فوق سطحها  
من غير ما رمع الكراهة ومذهب الامام الشافى رحمه الله كذهبننا في  
جواز الفرض والنفل في باطن الكعبة بل هو الأفضل عنده لكن يشترط  
في الفريضة أن لا يرجو المصلى جماعة خارج الكعبة قال الشافى رحمه  
الله ما تفتنى فريضة في جماعة فاصلها في موضع أحب إلى من بطن  
البيت لأن البقاع إذا فضلت بقرها منه فبطها أفضل منها وأما حجة  
الصلاة على سطحها فيشترط أن يكون أمام المصلى شاخص قدر ثلثي  
ذراع قريبا من جدار الكعبة وهو الصحيح من مذهبه ومذهب الامام

مالك رضي الله عنه عدم جواز الفريضة في جوف البيت وكذلك السنن المؤكدة كالعبد بن والوتر وركعتي الفجر وما أشبهها على مشهور مذهبه وأما النفل فيجوز وأما الصلاة على سطحها فلهشهور عنده المنع ومنهيب الامام أحمد رضي الله عنه ان الصلاة الفريضة في الكعبة لا تصح وفي النافلة خلاف بين أصحابه والا صح الصحة وكذا الحكم في السطح عندهم في الفريضة والنافلة

﴿ فصل في الكلام على دخوله صلى الله عليه وسلم ﴾

الكعبة الشريفة بعد الهجرة وصلاته فيها

وبيان مصلاته منها وعدم دخوله

روى ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة يوم الفتح نزل بفناء الكعبة وبث الى عثمان بن طلحة فجاء بالفتح وفتح له الباب ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه أسامة بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة فأغلقها عليهم ومكث فيها ما شاء ثم خرج قال ابن عمر رضي الله عنهما فسألت بلالاً حين خرج ماذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال جل عمودين عن يمينه وعمودا عن يساره وثلاثة أعمدة وراءه وكان البيت يومئذ على ستة أعمدة ثم صلى ركعتين وفي البخاري عن ابن عمر أيضاً انه كان اذا دخل الكعبة مشى قبل الوجه حين يدخل ويجعل الباب قبل ظهره حتى يكون بينه وبين الجدار الذي قبل وجهه قريب من ثلاثة أذرع فيصلي توخى المكان الذي

أخبره بلال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى فيه . وقد أوضح ابن عمر رضى الله عنه موضع مصلاه صلى الله عليه وسلم في الحديث ايضاحا شافيا . وأخرج الازرقعي ان معاوية لما دخل الكعبة استدعى ابن عمر وهو فيها فقال له يا أبا عبد الرحمن أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منها قال بين السعديين المقسمين اجعل بينك وبين الجدار ذراعين أو ثلاثة ( فوائد الاولى ) قال الحافظ أبو الفضل العراقي وينبئ المعصلي ان لا يجعل بينه وبين الجدار أقل من ثلاثة أذرع فإن كان الواقع انه ثلاثة فقد صادف معصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان ذراعين فقد وقع وجه المعصلي وذراعه في مكان قدمي النبي صلى الله عليه وسلم فهذا أولى من التقدم عنه والله أعلم انتهى . ( الثانية ) اخذ الخيال النبي صلى الله عليه وسلم هؤلاء الثلاثة معه لمان نخس كل واحد منهم ( أما دخول عثمان بن طلحة ) فثلاثا يتوهم الناس انه عزله أولانه كان يقوم بفتح الباب واغلاقه

( وأما بلال ) فلكونه مؤذنه وخادم أمر صلاته

( وأما أسامة ) فلانه كان يتولى خدمة ما يحتاج اليه ( الثالثة )

ان الحكمة في غلق عثمان الباب عليهم لامر من ثلاث يزدحم الناس عليه صلى الله عليه وسلم ولثلاث يظنوا ان الصلاة فيه سنة قاله الكرماني وهذا المنقول الذي وقع في يوم الفتح هو أول دخوله صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة ولا خلاف فيه بين العلماء كائنت ذلك عن ابن عمر في الصحيحين وغيرهما وقيل انه دخل البيت بعد ذلك ثلاث مرات آخر الاولى



في ثاني الفتح لحديث أخرجه الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه في مسنده عن أسامة رضى الله عنه وفيه انه صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين ولم يصل يوم الفتح الثانية في عمرة القضية لما رواه المحب الطبري في الترغيع عن عروة بن الزبير الثالثة في حجة الوداع لما أخرجه أبو داود في سننه عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضى الله عنها وقد ضعفها العلماء وبين القاضي رحمه الله ما فيها من الوهن والضعف ونقل الأزرقي أيضاً انه صلى الله عليه وسلم إنما دخل الكعبة مرة واحدة عام الفتح ثم حج ولم يدخلها انتهى والله أعلم وهذا يدل على عدم دخوله في المرات الثلاثة

﴿ استطراد مفيد ﴾ أجمع العلماء وأصحاب السير والمحدثون ان حجة الوداع كانت وقتها الجمعة بلا ريب ونقل النووي في الروضة ان وفاة النبي صلى الله عليه وسلم كانت ضحوة يوم الاثنين لاثنتي عشرة خلت من ربيع الاول كذا قال ابن سيد الناس وغيره من أصحاب السير وهو مذهب الجمهور الراجح واعترضه بعض العلماء بأنه لا يستقيم ان تكون وفاته صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين ثاني عشر ربيع الاول حيث كانت الوقفة في عام حجة الوداع <sup>(١)</sup> سواء تمت الشهور الثلاثة التي بقيت من عمره صلى الله عليه وسلم أم قصت أم تم بعضها لانها ان تمت كان الثاني عشر من ربيع الاحد لانه يكون أول ذى الحجة الحميم وأخره الجمعة وأول المحرم السبت وأخره الاحد وأول صفر الاثنين وأخره

الثلاثاء وأول ربيع الأربعة وحينئذ يكون ثاني عشره الاحدوان قص شهر واحد كان أول ربيع الثلاثاء فيكون ثاني عشره السبت وان قص شهران كان أول ربيع الاثنين وثاني عشره الجمعة وان قصت الثلاثة كان أول ربيع الاحد وثاني عشره الجمعة قال العلامة ابن الهاد وهذا الاعتراض ساقط من أصله والصواب ما قاله الجمهور وصاحب الروضة وذلك ان التاريخ انما يقع برؤية الهلال والالهة تختلف بحسب اختلاف المطالع وكل قطر يؤرخون ويصومون برؤيتهم ولا يعتبرون رؤية من بعدهم كما قاله الاصحاب واتفقوا عليه في كتاب الصيام فينشد أهل مكة وأهل هلال الحجة ليلة الخميس ووقفوا الجمعة وأهل المدينة يجوز انهم رأوه ليلة الجمعة لان مطلعهم يختلف مع أهل مكة فاذا تمت الشهور كان أول ذى الحجة الجمعة وآخره السبت وكان أول ربيع الاول الخميس فيكون ثاني عشره الاثنين وهذا الجواب صحيح ويتصور أيضاً بغير هذا والمعجب ممن يقدم على تغليب جمهور العلماء ويفعل عن قاعدة التاريخ وأقوال العلماء في اختلاف المطالع ورؤية الالهة انتهى ما قاله ابن الهاد ملخصاً من سيرته وهو قول عظيم وبحسب مستقيم فلهذا أثبتته والله أعلم

( وقد استحب الأئمة الأربعة رضي الله عنهم ) دخول الكعبة واستحسن مالك كثرة دخولها وتقل عن بعض العلماء عدم استحباب ذلك مستدلاً بما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من عندي وهو قرير العين وطيب النفس ثم

رجع الى وهو حزين فسأله فقال اني دخلت الكعبة وودت اني لم  
أكن فعلت اني أخاف أن أكون أتعبت أمتي من بعدى أخرجه  
أحمد والترمذي ولا دلالة فيه على ذلك بل دخوله صلى الله عليه وسلم  
دليل الاستحباب وتمنيه عدم النحول قد علله عليه السلام بالشفقة  
على أمته ولا يرفع ذلك حكم الاستحباب قاله المحب الطبري (اعلم) ان  
لنحول الكعبة أدبا كثيرة (منها) الاغتسال كما روي عن بعض  
العلماء (ومنها) نزع الحف والنعل لما في سنن سعيد بن منصور عن  
عطاء ومجاهد وكرهه مالك رضى الله عنه وهو مذهب أحمد رضى الله  
عنه (أقول) مقتضى مذهبا عدم كراهة ذلك قياساً على الصلاة في  
الحف والنعل قال في النصاب من كتب المذهب المختار ان الصلاة في  
الحفاف والنعل أقرب الى حسن الادب انتهى والله الموفق

(قائدة) أخرج الأزرقي ان قريشاً لما فرغت من بناء الكعبة  
كان أول من خلع الحف والنعل ولم يدخل بهما الكعبة اعظاما لها الوليد  
ابن المغيرة فبحرئ ذلك سنة والوليد هذا هو جدنا لأن نسب بني ظهيرة  
متصل به وكان اسلامه<sup>(١)</sup> (ومنها) أن لا يرفع بصره الى السقف لحديث  
عائشة رضى الله عنها قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم الكعبة  
ما خلف بصره موضع سجوده حتى خرج منها أخرجه البيهقي في سننه  
والحاكم في المستدرک قال المحب الطبري وإنما كره ذلك لانه يولد  
الثقله والبهو عن القصد (ومنها) ان لا يزاحم زحمة شديدة يتأذي بها

أبو ذرٍّ نَصَّ عليه النَّوْزِيُّ وَغَيْرُهُ ( وَمِنْهَا ) أَنْ لَا يَكْلُمُ أَحَدًا إِلَّا  
 لِنُضْرُورَةٍ أَوْ أَمْرٍ بِمَعْرُوفٍ أَوْ نَهْيٍ عَنْ مَنكَرٍ ( وَمِنْهَا ) أَنْ يَلْزِمَ  
 قَلْبُهُ الْحَشَوْعَ وَالْخُضُوعَ وَعَيْنُهُ الدَّمُوعَ أَنْ اسْتَطَاعَ ذَلِكَ ( وَمِنْهَا ) أَنْ  
 لَا يَسْأَلَ مَخْلُوقًا لِمَا رَوَى عَنْ سَفْيَانَ بْنِ عَيْنَةَ أَنَّهُ قَالَ لَمَّا دَخَلَ هِشَامُ بْنُ  
 عَبْدِ الْمَلِكِ الْكَعْبَةَ وَجَدَ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْحَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ  
 عَنْهُ فَقَالَ سَلْنِي حَاجَتَكَ فَقَالَ أَنِّي أَسْتَحْيِي مِنَ اللَّهِ أَنْ أَسْأَلَ فِي بَيْتِهِ غَيْرَهُ  
 وَذَكَرَ الْفَاكِهِي أَنَّ التَّارِكَ لِسُؤَالِ هِشَامٍ أَنَّمَا هُوَ مَنْصُورٌ الْحَبِيبِيُّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ

### ﴿ فصل في ثواب دخول الكعبة الشريفة ﴾

وَمَا يُطْلَبُ مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي فَعَلَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 أَمَّا ثَوَابُ دَخُولِهَا فَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ دَخَلَ الْبَيْتَ فَصَلَّى فِيهِ دَخَلَ فِي حَسَنَةٍ  
 وَخَرَجَ مِنْ سَيِّئَةٍ مَغْفُورًا لَهُ وَمِثْلُهُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَفِي  
 رِسَالَةِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ دَخَلَ الْكَعْبَةَ دَخَلَ  
 فِي رَحْمَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَفِي حِمَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَفِي أَمْنٍ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَمَنْ  
 خَرَجَ خَرَجَ مَغْفُورًا لَهُ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْ مُجَاهِدٍ أَنَّهُ زَادَ يَخْرُجُ مَعْصُومًا  
 فِيمَا بَقِيَ قَلْبُهُ ابْنُ جُمَاعَةَ ثُمَّ قَالَ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ يُرِيدُ بِذَلِكَ الْعَصْمَةَ مِنَ  
 الْكُفْرِ فَتَكُونُ فِيهِ الْبَشَارَةُ لِمَنْ دَخَلَهُ بِالْمَوْتِ عَلَى الْإِسْلَامِ وَعَنْ عَطَاءٍ  
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لِأَنَّ أَصْلَى رَكْعَتَيْنِ فِي الْكَعْبَةِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَصْلِيَ  
 أَرْبَعًا فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَعَنْ الْحَسَنِ أَنَّهُ قَالَ الصَّلَاةُ فِي الْكَعْبَةِ تَعْدِلُ

مائة الف صلاة أخرجهما الفا كهي وأخرج الازرقى عن موسى بن  
عقبة قال طفت مع سالم بن عبد الله بن عمر خمسة أمابيع كما طفتنا سبعا  
دخل الكعبة فصلى فيها ركعتين وما أحسن ما أنشده الحافظ أبو طاهر  
السلفى لنفسه بعد ان دخل الكعبة

أبعد دخول البيت والله ضامن      يبقى قبيح والخطايا الكوامن  
فخشا وكلا بل تسلمح كلها      وبرج كل وهو جذلان آمن  
( وأما ما يطلب في الكعبة من الامور التي فعلها رسول الله )  
صلى الله عليه وسلم فالتكبير والتسبيح والتلهيل والتحميد والثناء على الله  
تعالى والثناء والاستغفار للاحاديث الدالة على ذلك في الصحيحين  
وغيرهما وفيهما أيضا عن أسامة انه صلى الله عليه وسلم حين خرج من  
البيت ركع قبل البيت ركعتين وقال هذه القبلة وقبل بضم القاف والباء  
للوحدة ويمجوز اسكان الموحدة وهو ما استقبلك منها وفي معنى قوله  
صلى الله عليه وسلم هذه القبلة ثلاث احتمالات ( الاول ) ان أمر  
القبلة قد استتر على استقبال هذا البيت فلا ينسخ بعد اليوم وصلوا اليه  
أبدا ( والثاني ) ان معنى ذلك انه صلى الله عليه وسلم علمهم سنة موقف  
الامام وانه يقف في وجه الكعبة دون أركانها وجوانبها وان كانت الصلاة  
في جميع جهاتها مجزئة قالهما أبو سليمان الخطابي رحمه الله ( الثالث )  
قاله النووي رحمه الله في شرح مسلم بعد ذكره للاحتمالين الاولين  
وهو ان معناه هذه الكعبة هي المسجد الحرام الذي أمرتم باستقباله  
لا كل الحرم ولا مكة ولا كل المسجد الذي حول الكعبة بل هي

الكعبة نفسها قطع والله أعلم ( أقول ) قد ظهر لي احتمال آخر لم أر  
أحدا ذكره وهو انه يحتمل أن يكون المراد بقوله هذه القبلة التعظيم  
والتشريف والتأكيّد لأمورها والأشادة بذكرها على حد قوله صلى الله  
عليه وسلم لعمر رضى الله عنه عند الحجر الأسود ههنا تسكب المبرات  
والله الموفق وروي انه صلى الله عليه وسلم لما دخل البيت وقف عند كل  
ركن واستقبله بالتكبير والتناء والاستغفار وأخرج الفاكهي أن النبي  
صلى الله عليه وسلم لما دخل البيت دعا بماء فصبه على جسده قال الفامي  
رحمه الله وهذا غريب جدا والله أعلم بصحته ولا أعلم أحدا من أهل  
العلم قال باستجابته انتهى ( ومن الأمور ) التي صنعها النبي صلى الله  
عليه وسلم في الكعبة على ما قيل انه الصق بطنه وظهره بها واستحب ذلك  
الحافظ العراقي ونقل الطبري الكراهة في ذلك والله تعالى أعلم

( فائدة ) ذكر ابن الصلاح رحمه الله في منسكه ان مما أحدثه  
بعض الفجرة في جوف الكعبة بعد السّنة بدعتين احدهما العروة  
الوثقى وذلك انهم عمدوا الى موضع عال داخل الكعبة مقابل الداخل  
من بابها فسموه بالعروة الوثقى وأوقفوا في القول الضعيفة ان من ناله  
ييده فقد استمسك بالعروة الوثقى فلجأهم ذلك الى أن يقاسوا في الوصول  
الى ذلك المحل عناء وشدة بحيث يركب بعضهم بعضاً وربما صعدت  
الاثني فوق الذكر ولا مست الرجال ولا مسوها فيلحقهم بذلك أنواع  
الضرر دنيا ودينا الثانية ان في وسط البيت مسبارا سموه شرة الدنيا  
وحملوا العامة على أن يكشف أحدهم سرته وينبطح على ذلك المسبار

فلا قوة الا بالله انتهى قال السيد القلي رحمه الله وهذان الامران لا أثر لهما الآن في الكعبة وكان زوال البدعة المسماة بالعروة الوثقى في سنة احدى وسبعمائة بامر بعض العلماء الواردين في السنة المذكورة انتهى ولم يذكر زوال البدعة الاخرى متى كان ( أقول ) قول ابن الصلاح رحمه الله فيما تقدم وربما صنعت الاتي فوق الذ كرفيه دلالة على دخول النساء والرجال اذ ذاك جميعا وانما اختص النساء بانفرادهن في دخول بعد ذلك انتهى

## الباب الرابع

﴿ في الكلام على كسوة الكعبة الشريفة ﴾

زادها الله شرفاً وتطييبها وتخليتها ومما يليها

روى الازرق رحمه الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن سب أسعد الخيري وهو تبع لانه أول من كسا الكعبة في الجاهلية كما تقدم فكساها المسوح ثم الانطاع ثم الحصر ثم الوائل وجعل لها بابا يلقى وفي ذلك يقول

وكسونا البيت الذي حرم الله ملاء مقصباً وبرودا

وأقنأ به من الشهر عشرا وجعلنا لبابه اقليلذا  
 وخرجنا منه نؤم سهيلا قد رغبنا لواءنا معقودا  
 وبروى انه لما كساها المسوح والافطاع انتفضت فآزال لك عنها وكساها  
 الخصف فانتفضت أيضا فلما كساها الملا والوصائل قبلها (أقول) مقتضى  
 ما رواه الازرقى من النهي عن سب تبع كونه كسا البيت وقد علت فيما سبق  
 من خبره انه آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث وانه كتب بذلك  
 كتابا وأودعه للعالم الذي أراه من علته وأوصاه أن يوصله الى النبي صلى  
 الله عليه وسلم ان أدركه هو أو واحد من ولده وكان الامر كذلك ولن  
 الكتاب وصل الى النبي صلى الله عليه وسلم وقرئ عليه فقال مرحبا بالاخ  
 الصالح فينبئني أن لا يسب تبع مطلقا لانه من جملة المؤمنين والمؤمن  
 لا يباح سبه وأيضاً قد تقدم ان تبع لما كسا البيت وخرج من مكة  
 قصد المدينة المشرفة وقوله هنا في ثالث الايات المنسوبة اليه وخرجنا  
 منه نؤم سهيلا يدل على خلاف ذلك والله أعلم بالحقائق انتهى وقيل  
 ان اسماعيل عليه السلام أول من كسا الكعبة وكانت في الجاهلية تكسى  
 أكسية شتى ما بين وصائل وافطاع وكرار وخز ونمارق عراقية واذا  
 خلق منها شيء أخلف مكانه ثوب آخر ولا ينزع مما عليها شيء من ذلك  
 وكساها في الاسلام سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الثياب اليمنية  
 ثم كساها أبو بكر وعمر وعثمان ثم معاوية وابن الزبير ومن بعدها ويقال  
 ان أول من كسا البيت الديقاج الحجاج وقيل يزيد بن معاوية  
 وقيل ابن الزبير وقيل عبد الملك بن مروان وكانت الكعبة فيما مضى



انما تكسى يوم عاشوراء اذا ذهب آخر الحجاج حتى كانت دولة بنى هاشم  
 فكأنوا يعلقون عليها القسيس من الديباج يوم التروية لكي يرى الناس  
 ذلك عليها بهاء وجمالا فاذا كان يوم عاشوراء علقوا الازار وكان عمر  
 رضى الله عنه يكسوها من بيت المال وكسها عبد الله بن عمر بن  
 الخطاب رضى الله عنهما ما كان يجلل به بدنه من القباطي والخبرات  
 والاعنط وكان المؤمنون يكسوها ثلاث مرات فيكسوها الديباج الاحمر  
 يوم التروية والقباطي يوم هلال رجب والديباج الايض يوم سبغ  
 وعشرين من رمضان لاجل العيد والقباطي بفتح القاف جمع قبطية  
 بضم القاف وهو ثوب رقيق ابيض من ثياب مصر كانه منسوب الى  
 القبط والضم فيه من تغيير النسب والضم خاص بالثياب وأما في الناس  
 فبسط بكسر القاف لا غير والوصائل ثياب حر مخططة بمانية والخبرات  
 جمع حبرة وهو ما كان من البرود مخططا أيضا وهو من ثياب اليمن  
 ويقال له برد حبرة وبرد حبر على الوصف وعلى الاضافة والعصب  
 برود بمانية يعصب غزلا ويشد ثم يصبغ وهو على الوصف والاضافة  
 أيضا والاعنط ضرب من البسط واحدها نمط ومن كسا البيت  
 الصليحي صاحب اليمن ومكة وذلك في زمن الحاكم العبيدي والمستنصر  
 العبيدي وكانت من الديباج الايض وكساه أيضا من ملوك العجم  
 السلطان شاه رخ صاحب شيراز بعد مراساته واستئذانه الملوك مصر  
 وارسل الكسوة الى مصر ثم وصلت الى مكة صحبة الحاج وذلك سنة  
 خمس وخمسين وثمانمائة وكساه أيضا السلطان محمود بن سبكتكين

الديباج الاصفر وذلك في سنة ستة وستين وأربعمائة  
 ﴿ فوائد الأولى ﴾ كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يفرغ ثياب  
 الكعبة في كل سنة فيقسمها على الحاج ( الثانية ) ذكر بعض العلماء  
 حكمة حسنة في سواد كسوة الكعبة فقال كأن البيت يشير إلى أنه قد  
 أناسا كانوا حوله فلبس السواد حزنا عليهم ( الثالثة ) ممن كسا الكعبة  
 من غير الملوك أم العباس بن عبد المطلب كسها الحرير وسبب ذلك  
 انها أضلت العباس وهو صغير فنذرت ان وجدته أن تكسو الكعبة  
 فوفت بذلك وهي أول عريضة كسها الحرير ومنهم الشيخ أبو القاسم  
 رامشت صاحب الرباط بمكة كساها الحبرات وغيرها وكانت كسوته  
 ثمانية عشر ألف دينار وقيل بأربعة آلاف دينار وذلك في سنة اثنين  
 وثلاثين وخمسمائة ورباطه المذكور يعرف الآن برباط ناظر الخاص  
 على عيين الخارج من باب الخزوة أحد أبواب المسجد الحرام ويقال  
 ان عدنان كساها أيضا كذلك وخالد بن جعفر بن كلاب ( الرابعة ) قل  
 القاضي تقي الدين رحمه الله ان كسوة البيت فيما مضى كان يطلع بها  
 أمير الحاج معه إلى الموقف برفقة فاذا كان يوم النحر يأتي بها من مكي  
 إلى مكة لأجل اللبس ثم صار أمراء الحاج بعد ذلك يضعونها في الكعبة  
 قبل الصعود إلى الحج وموجبه ان بعضها كان سرق في بعض السنين  
 من محلة أمير الحاج عنى ثم عاد إليه بماله بذلك انتهى بمعناه ( الخامسة )  
 أول من كسا الكعبة الديباج الأسود الناصر العباسي فاستمر ذلك إلى  
 يومنا هذا ولم تزل الملوك يتداولون كسوتها إلى ان وقف عليها الصالح

اسماعيل بن الناصر بن قلاوون قرية من قرى نواحي القاهرة يقال لها  
يسوس وذلك في سنة ثلاث وأربعين وسبعائة وكان الناصر العباسي  
كسا البيت ديباجا أخضر قبل الاسود ( السادسة ) قل القلبي رحمه  
الله ان أمراء مكة كانوا يأخذون من السدنة ستارة باب الكعبة في كل  
سنة مع جانب كبير من كسوتها أو ستة آلاف درهم كاملة عوضاً عن  
ذلك الى ان رفع ذلك عنهم السيد عثمان بن مغاس لما ولي أمر مكة في  
آخر سنة ثمان وثمانين وسبعائة وتبعه أمراء مكة في الغالب ثم ان  
السيد حسن بن عجلان بعد سنين من ولايته صار يأخذ منهم الستارة  
وكسوة المقام ويهديها لمن يريد من الملوك وغيرهم انتهى وقد استمر  
الامر كذلك من أمراء مكة بعد السيد حسن مع الحجبة الى يومنا  
هذا وأخرج الازرق رحمه الله عن شية بن عثمان انه دخل على  
عائشة رضي الله عنها قال يا أم المؤمنين ان الكعبة تجتمع عليها الثياب  
فتكثر فتعمد الى بئر فنحضرها وندفن فيها ثياب الكعبة لئلا يلبسها  
الجنب والحائض فقالت عائشة رضي الله عنها ما أصبت وبئس ما صنعت  
ان ثياب الكعبة اذا نزع عنها لا يضرها من لبسها من حائض أو جنب  
ولكن بها وتصدق بشئها وقل جواز البيع عن ابن عباس أيضاً

( فروع الاول ) يجوز بيع ثياب الكعبة عندنا اذا استغنت عنه  
وقال به جماعة من فقهاء الشافعية وغيرهم ويجوز الشراء من بني شية  
لان الامر مفوض اليهم من قبل الامام نص عليه الطرسومي من أصحابنا  
في شرح منظومته ورواه السبكي من الشافعية ثم قل وعليه عمل

الناس والمقول عن ابن الصلاح ان الامر فيها الى الامام بصرفها في بعض مصارف بيت المال يعماً واعطاء واستدل بما تقدم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وفي قواعد صلاح الدين خليل بن كيكلكندي انه لا يتردد في جواز ذلك الا ان لاجل وقف الامام ضيعة معينة على ان يصرف ريعها في كسوة الكعبة والوقف بعد استقرار هذه العادة والعلم بها فينزل لفظ الواقف عليها واستحسن النووي الجواز أيضاً قال الجد رحمه الله هنا في الستور الظاهرة وأما الستور الداخلة فلا تزال بل تبقى على ماهي عليه لان الكلام انما هو في الستور التي جرت العادة ان تغير في كل عام فلو قدر جريان العادة بمثل ذلك في الستور الباطنة مسك بها مسك الظاهرة انتهى (الثاني) لو نذر شخص أن يكسو البيت صح نذره ومثله بالحرير أو غيره لان ذلك من القربات ذكره النووي رحمه الله (الثالث) لو سرق انسان شيئاً من ستر الكعبة أو من فضة بابها لا يقطع عندنا لعدم الجواز والله أعلم

### ﴿ ذكر تطيب الكعبة المشرقة ﴾

روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت طيبوا البيت فان ذلك من تطيبه ولان أطيب الكعبة أحب الى من أن أهدي لها ذهباً وفضة أخرجه الازرقى وقد تقدم ان ابن الزبير لما فرغ من بناء الكعبة خلق باطنها وظاهرها بالعنبر والمسك من أعلاها الى أسفلها ثم كساها وكان يجمرها في كل يوم برطل من الطيب وفي يوم الجمعة برطلين

وأجرى لها معاوية الطيب لكل صلاة فكان يبعث به في الموسم وفي رجب وأخذها عبيداً بعث بهم إليها ثم تبعه الولاة بعد ذلك وهو أول من أجرى الزيت لتناديل المسجد من بيت المال ولما حج المهدي أمير المؤمنين سنة ستين ومائة رفع إليه أنه قد اجتمع على الكعبة ثياب كثيرة حتى أنها قد أثقلتها ويخشى على الجدران من ذلك فامر بتجريدتها ثم ضمها من خارجها وداخلها بالغالية والمسك والبنبر ثم كساها ثلاثة ثياب قباطى وخز وديباج وهو جالس في المسجد مما على دار التدوة ينظر إليها وهي تعلو وقيل إن ماني أحجارها من السرة إنما حصل من آثار تلك الغالية ( فرع ) قال النووي رحمه الله لا يجوز أخذ شيء من طيب الكعبة لا لتبرك ولا لتعبره ومن أخذ شيئاً من ذلك لزمه رده فإن أراد التبرك أنى بطيب من عنده فسمح به ثم أخذه

### ذكر تحلية الكعبة شرفها الله تعالى ﴿

أخرج الأزرقى رحمه الله أن أول من حل الكعبة في الجاهلية عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم بالقرنين الذهب اللذين وجدتهما في زعم حين حفرها وسيأتى الكلام على سبب حفر زعم في محله أن شاه الله تعالى وأما في الإسلام فالوليد بن عبد الملك بعث إلى واليه على مكة خالد بن عبد الله القسرى بستة وثلاثين ألف دينار فضرب منها على باب الكعبة صفائح الذهب وعلى ميزاب الكعبة وعلى الأساطين التي في داخلها والأركان ثم لما ولي الأمين بن الرشيد أرسل أيضاً إلى عامله بمكة

سالم بن الجراح بثمانية عشر ألف دينار ليحلى بها باب الكعبة فقطع ما كان  
على الباب من الصفائح وزاد عليها ما بعثه الأمين وضربه صفائح ومسامير  
وحلى به الباب وجعل له حطتين ذهبا وقيل أول من حلى البيت عبد  
الملك أبو الوليد وقيل ابن الزبير ثم حلاه الملوك وغيرهم بعد ذلك  
(فرع) قال النووي والرافعي تحريم تحلية الكعبة بالذهب والفضة وكذا  
سائر المساجد وخالفهما السبكي وأفتى بالحل وقال إن النع لاسما في  
الكعبة بعيد وغريب في المذاهب كلها قل من ذكره فلا وجه له ولا  
دليل يعضده وهذا في التحلية بصفائح القدين وأما التحويه فلا يمنع من  
جريان خلاف فيه لأن في ذلك افساد مالية انتهى وتقل الامام أبو الليث  
السمرقندي من أئمتنا اباحة ذلك عن أبي حنيفة رضي الله عنه ثم قال  
وعندي أنه لا بأس به اذا لم يكن من غلة المسجد

﴿ ذكر معاليق البيت الشريف ﴾

وما أهدى بعد مضي الجاهلية

أخرج الأزرقى رحمه الله في أخبار مكة أن عمر بن الخطاب رضي  
الله عنه لما فتح مدائن كسرى كان مما بعث إليه هلالان من الذهب  
فبعثهما عمر إلى الكعبة وعلقهما في جوفها وبعث عبد الملك بن مروان  
بشمستين وقدين من قوارير وبعث ابنه الوليد بقدين أيضا وبعث  
الوليد بن يزيد بن عبد الملك بهلالين أيضا وبالسرب الرسمى وبعث  
الصفاح بصحفة خضراء وبعث المنصور بالقارورة الفرعونية وبعث

المأمون يياقوتة فاخرة وبث الخليفة المتوكل العباسي بشمسة من ذهب مكللة بالهجر الفاخر والياقوت والزبرجد وسلسلة من ذهب وبث بعض الملوك لما أسلم بضم من ذهب كلن يعبد على صورة انسان وبالثاج الذي كان على رأس الصنم وبالسري الذي كان يوضع عليه هذا ملخص ما ذكره الأزرقى وأهدى الى الكعبة بمد ذلك أشبه آخر ذكرها الفاسي في الدين وغيره ومن ذلك قفل فيه الف دينار بثه اليها المتصم العباسي في سنة تسع عشر ومائتين ومن ذلك طوق من ذهب مكلل بأنواع الجواهر الفاخرة مع ياقوتة خضراء كبيرة وزنها كما قيل أربعة وعشرون مثقالا بث بذلك بعض ملوك السند لما أسلم ومن ذلك عدة قناديل كلها فضة ماعدا واحدا منها كان ذهباً زنته ستمائة مثقال بث بها المطيع العباسي في سنة تسع وخسين وثلاثمائة ومن ذلك قناديل محكمة الصناعة ومحاروب مبنية زنة كل محراب أزيد من قطار بثها عثمان صاحب عمان بمد العشرين والاربعمائة ومن ذلك قناديل ذهب وفضة بثها الملك المنصور عمر بن علي بن رسول صاحب اليمن في سنة اثنين وثلاثين وستمائة ومن ذلك قفل ومفتاح بث بهما الملك الظاهر بيبرس صاحب مصر وركب القفل على باب الكعبة ومن ذلك حلقتان من ذهب مرصعتان بالؤلؤ والبلخش كل حلقة وزنها الف مثقال وفي كل حلقة ست لؤلؤات فاخرات وبينها ست قطع بلخش فاخرات أيضاً بث بذلك الوزير علي شاه وزير السلطان أبي سعيد بن خريدا ملك التار في سنة ثمان عشرة وسبعمائة فراد الرسول

تعليقها على باب الكعبة كما أمر فتمه أمير الزكب المصرى فى السنة المذكورة وقال لا يمكن ذلك الا باذن السلطان يريد صاحب مصر وهو اذ ذاك الناصر محمد بن قلاوون فلوطف الامير وعرفه الرسول بان الوزير نذر ان يعطيها على باب الكعبة فاذن له فى ذلك فمعلتا زمنا قليلا ثم اخذها أمير مكة اذ ذاك وهو ربيعة بن أبي نعي ومن ذلك أربعة قناديل كبار كل قنديل منها على ما قيل قدر الدورق من دوارق مكة اثنان ذهابا واثنان فضة بثت بذلك السلطان شيخ بن أويس صاحب بغداد فى اثني عشر لسبعين وسبعائة فملى ذلك فى الكعبة يسيرا ثم اخذه أمير مكة عجلان بن ربيعة هذا ملخص ما ذكره الفاسى ثم قال وليس فى الكعبة الآن معنى فى زمته شئ من المعاليق التى ذكرها الازرقى والثى ذكرناها سوى ستة عشر قنديلا منها ثلاثة فضة وواحد ذهب وواحد بلور واثنان نحاس والتسمة الباقية زجاج وسبب ذلك توالى الايدى عليه من الولاة وغيرهم فمن ذلك ما وقع لابي الفتوح الحسن بن جعفر العلوى حين خرج عن طاعة الحاكم ودعا لنفسه بالامامة انه اخذ من حلية الكعبة وضر بها دنانير ودرهم وسميت بالقنحية وأخذ المحارب التى اهداها صاحب عمان ومن ذلك ما وقع لمحمد بن جعفر المعروف بابن أبي هاشم الحسنى انه فى سنة اثنين وستين وأربعمائة اخذ قناديل الكعبة وستورها وصفائح الباب لكون صاحب مصر المستنصر العبيدى لم يرسل له شئ لاشتغاله بالقطر الذى كادت مصر أن تفخر بسببه وما أهلى للكعبة بعد الفاسى

( يابض بالاصل )



﴿ فصل في الكلام على سداة البيت ﴾  
وهي خدمته وتوالى أمره وفتح بابه واغلاقه

وكانت السداة قبل قريش لطسم قبيلة من عاد فاستغفوا بحقه  
أيضاً فاهلكهم الله ثم وليته خزاعة بعد جرهم دهرًا طويلاً حتى صار  
الامر الى أبي غبشان فباع مفتاح البيت من قصي بن كلاب بزرق من  
خمر قليل في ذلك أخس من صفقة أبي غبشان فذهبت مثلاً وصارت  
حجابة الكعبة من بعد خزاعة لقصي وانتهى اليه أمر مكة بعد ذلك  
فاعطى ولده عبد الدار السداة وهي الحجابة وأعطى عبد مناف السقاية  
والرفادة ثم جعل عبد الدار الحجابة الى ولده عثمان ولم تزل تنتقل في  
أولاده الى أن انتهت الى عثمان بن طلحة ثم الى ابن عمه شيبة بن عثمان  
ابن أبي طلحة وهي في ولده الى الآن ويروى ان عثمان بن طلحة  
قال فتحت البيت يوماً في الجاهلية فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ليدخل مع الناس فتكلمت بشيء فلم عني ثم قال يا عثمان لعلك ستري  
هذا المفتاح يوماً بيدي أضعه حيث شئت فقلت لقد هلك قريش  
يومئذ وذلت فقال بل عزت ودخل الكعبة ووقعت كلمته منى موقعا  
ظننت ان الامر سيصير الى ما قل فاردت الاسلام فخشيت من قومي  
فخدمت المدينة فبايعته وأقت معه حتى خرج في غزوة الفتح فلما دخل  
مكة قال يا عثمان انت بالمفتاح فاني به فالخذه مني ثم دفعه الى وقل  
خذوها يا بني طلحة خالصة نالمة الى يوم القيامة لا ينزعها منكم الا ظلم وفي ذلك

نزل قوله تعالى ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها وفي سنن  
 سعيد بن منصور انه صلى الله عليه وسلم لما أخذ المفتاح من بني شيبه  
 أشفقوا أن ينزعه منهم ثم قال يا بني شيبه ها كم المفتاح وكلوا بالمعروف  
 قال العلماء ان هذه ولاية من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يجوز  
 لاحد أن ينزعهما منهم وأعظم من ذلك أن يشرك معهم غيرهم قال  
 الشيخ محب الدين الطبري في التري لا يبعد أن يقال هذا اذا حافظوا  
 على حرمة ولازموا الادب في خدمته أما اذا لم يحفظوا حرمة فلا يبعد  
 أن يجعل عليهم مشرف بينهم من هنك حرمة ثم قال أيضا وربما  
 تعلق الجاهل المعكوس الفهم بقوله صلى الله عليه وسلم وكلوا بالمعروف  
 فاستباح أخذ الاجرة على دخول البيت ولا خلاف بين الامة في تحريم  
 ذلك وانه من أشنع البدع وأقبح الفواحش وهذه اللفظة ان سححت  
 فيستدل بها على اقامة الحرمة لان أخذ الاجرة ليس من المعروف وانما  
 الاشارة والله أعلم الى ما يتصدق به من البر والصلة على وجه التبرر فلم  
 أخذه وذلك أكل بالمعروف لا محالة أو الى ما يأخذونه من بيت المال  
 على ما يتولونه من خدمته والقيام بمصالحه فلا يحل لهم الا قدر ما يستحقونه  
 والله تعالى أعلم انتهى كلام المحب

( وأما الزكاة ) فأصلها خرج من قريش كانت تخرجه من أموالها  
 الى قصي يصنع به طعاما للحاج يأكله من ليس له سعة وكان قصي  
 ينحر على كل طريق من طرق مكة جزرا كثيرة ويطعم الناس وكان  
 يحمل راجل الحاج ويكسو عاريهم ثم صارت بعد عبد مناف بن قصي

الى ابنه هاشم فكان يطعم الناس في كل موسم الى ان توفي فقام بذلك  
بعده عبد المطلب ثم بعده أبو طالب واستمر الى أن جاءه الاسلام فقام  
به النبي صلى الله عليه وسلم وأرسل بحال يعمل به الطعام مع أبي بكر رضى  
الله عنه حين حج بالناس سنة تسع ثم عمل سنة عشر في حجة الوداع  
ثم أقامه أبو بكر في خلافته ثم عمر ثم الخلفاء بعده ثم لما ولي معاوية رضى  
الله عنه اشترى دارا بمكة وسماها دار المراحل وجعل فيها قدورا فكانت  
الجزر والقم تطبخ فيها أيام الحج في الموسم ثم يفعل ذلك في شهر  
رمضان وبروى ان أول من أطعم الحاج الفالودج بمكة عبد الله بن  
جذعان وفد على كسرى فاكل عنده الفالودج فسأل عنه فقالوا لباب  
البر مع العسل فقال ابنو بني غلاما يصنعه قاتوه بقلام فاشتراه وقدم به  
مكة فصنع الفالودج للحاج ووضع الموائد من الاطعم الى باب المسجد  
ثم نادى مناديه ألا من أراد الفالودج فليحضر فحضر الناس وما زال ذلك  
اطعامه للحاج في الجاهلية

﴿ وأما السقاية ﴾ فكان أصلها حياضا من آدم نوضع على عهد  
قصي بن ماء الكعبة وتلا ماء للحاج وكان قصي يسقى اللبن الخبيض  
ويسقى الماء المنبوذ بالزبيب أيضا وما زال ذلك فعله حتى هلك فقام به  
هاشم بعده ثم أخوه المطلب بعده ثم عبد المطلب وكان يسقى لبنا  
وعسلا في حوض من آدم عند زمزم ثم قام به العباس رضى الله عنه  
بتولية النبي صلى الله عليه وسلم ولم تزل في ولده من بعده ( أقول )  
الى يومنا هذا

﴿ تميم بن كرش \* من خير قصى ﴾ روى الأزرق رحمه الله أن قصيا لما انتهت إليه رياسة مكة وقرب أجله قسم رياسته ومكلمه بين ولده فأعطى عبد مناف السقاية والرفادة والقيادة وأعطى عبد الدار السدانة وهي حجابة البيت ودار الندوة واللواء وقد تقدم ذكر السدانة والسقاية والرفادة وتفسيرهم مستوفى

﴿ وأما الندوة ﴾ فهي دار بناها قصى حين صار أمر مكة إليه ليحكم فيها بين قريش وكانت أول دار بنيت بمكة ولم يكن يدخلها من قريش من غير ولد قصى إلا ابن أربعمائة سنة للمشورة وأما ولد قصى فيدخلونها كلهم وطفائهم ولم تزل دار الندوة بيد عبد الدار ثم جعلها بعده لولده عبد مناف بن عبد الدار ثم صارت لابنه من بعده دون ولد عبد الدار وإنما سميت دار الندوة لاجتماع الندى فيها لانهم كانوا يندونها فيجلسون فيها لتشاورهم وإبرام أمرهم وعقد الألوية لحروبهم وهذه الدار في الرواق الشامي من المسجد الحرام بالزيادة وهي معروفة مشهورة ﴿ وأما اللواء ﴾ فكان في أيدي بني عبد الدار يليه منهم ذوالسن

في الجاهلية حتى كان يوم أحد فقتل عليه من قتل منهم

﴿ وأما القيادة ﴾ فولياها من بني عبد مناف عبد شمس بن عبد مناف ثم ولها بعده ابنه أمية ثم من بعده ابنه حرب قتاد الناس يوم عكاظ وغيره من حروب قريش ثم قاد الناس بعده أبو سفيان ابنه إلا يوم بدر قاد الناس عتبة بن ربيعة فلما كان يوم أحد والاحزاب قادم أبو سفيان وكانت الاحزاب آخر وقعة لقريش ثم أيد الله الاسلام

ومن بفتح مكة على نبيه صلى الله عليه وسلم هذا ملخص ما رواه الازرقى  
من خبر قصي وذكر غيره في قصة قصي غير هذا والله أعلم  
( فائدة ثان الاولى ) روي الفاكهى رحمه الله ان الكعبة شرفها  
الله تعالى كانت تفتح في الجاهلية يوم الاثنين ويوم الجمعة وفي تاريخ الازرقى  
انها كانت تفتح يوم الاثنين ويوم الخميس يعنى في الجاهلية قال الفاسي  
رحمه الله وفتحها يوم الجمعة مستمر الى الآن يعنى في زمنه وفتحها يوم  
الاثنين متروك ( أقول ) قد أعيد فتحها يوم الاثنين بعد ذلك وصارت  
تفتح يوم الاثنين ويوم الجمعة الى يومنا هذا وفي هذا دلالة لصحة ما رواه  
الفاكهى وما يؤيده أيضا ما ذكره ابن جبير في خبر رحلته وكانت  
في سنة تسع وسبعين وخمسمائة من أن الكعبة تفتح يوم الاثنين ويوم  
الجمعة الا في رجب فتفتح كل يوم وما يروى عن عثمان بن طلحة انه  
قال كنا نفتح الكعبة في الجاهلية يوم الاثنين ويوم الجمعة فجاء رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وما يريد أن يدخل مع الناس فتكلمت شىء الى  
آخر ما قدمته آتفا فيه تأييد لما ذكره الازرقى أيضا على ان الجمع بين  
روايى الازرقى والفاكهى ممكن بانه يحتمل ان كلا الامرين وقع وانها  
كانت تفتح يوم الخميس أولا ومكث ذلك مدة ثم تغير وصارت تفتح يوم  
الجمعة أو العكس انتهى ( الثانية ) روي عن ابن عمر رضى الله عنهما  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخل مكة يوم الفتح أمر بلالا فركب  
على ظهر الكعبة فاذن بالصلاة وقام المسلمون وتجردوا في الازر وأخذوا  
اللائل وارتجزوا على زمزم ففسلوا الكعبة ظهرها وبطنها فلم يدعوا أثرا من

آثار المشركين الامحوه وغسلوه وهذا الخبر في الجملة يصلح أن يكون شاهدا لما يفعله الحجة من غسل باطن الكعبة في كل عام والله أعلم

## الباب الخامس

( في فضل الطواف بالبيت المشرف والطائفين به )

وفضل النظر اليه وبيان المواضع التي فيها صلى النبي صلى الله عليه وسلم حول البيت وبيان جهة المصلين اليه من سائر الآفاق وذکر ولبطوفوا بالبيت العتيق

وقال جل اسمه لحليته عليه السلام وطهر بيتي للطائفين وقال تعالى وتقدس وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل ان طهرا بيتي للطائفين الآيات واختلف في معنى التطهير فقيل طهره من الآفات والريب وقيل من الاوثان فلا ينصب حوله وثن وقال السدي معني طهرا بيتي أمنا بيتي وقيل غير ذلك وقد سبق بعض الكلام على ذلك في أول الكتاب ( وأما الاحاديث ) فأكثر من أن تحصى ( فمن ذلك )

ماروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من طاف بهذا البيت أسبوعا فأحصاه وفي رواية يحصيه كان كمتق رقبة ومعنى أحصاه أو يحصيه قال بعض العلماء يتحفظ فيه أن لا ينلط وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من طاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين وشرب

من ماء زمزم غفرت له ذنوبه بالقة ما بلغت أخرجه الواحدى في تفسيره  
وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال اذا خرج المرء يريد الطواف بالبيت  
أقبل بخوض في الرحمة فاذا دخل غمرته ثم لا يرفع قلما ولا يضعها الا  
كتب الله له بكل قلم خمسمائة حسنة وحط عنه خمسمائة سيئة ورفعت  
له خمسمائة درجة فاذا فرغ من الطواف فصلى ركعتين دبر المقام خرج  
من ذنوبه كيوم ولدته أمه وكتب له أجر عشر رقاب من ولد اسماعيل  
واستقبله ملك على الركن وقال له استأنف العمل فيما نستقبل فقد كفيت  
مامضى وشفع في سبعين من أهل بيته أخرجه الأزرقى وغيره وعنه  
صلى الله عليه وسلم انه قال الكعبة محفوفة بسبعين الفا من الملائكة  
يستغفرون الله تعالى لمن طاف بها ( أقول ) وعن أنس رضى الله  
عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل في الركعتين قبل الطواف  
ثواب عتق رقبة وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى خلف المقام  
ركعتين غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وحشر يوم القيامة من الآمنين  
ذكره القاضى عياض في الشفاء وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال  
الطواف بالبيت خوض في رحمة الله تعالى ذكره الحسن في رسالته  
وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
من طاف بالبيت خمسين مرة خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه رواه  
الترمذى وقال حديث غريب قال القاضى عر الدين بن جماعة رحمه  
الله والمراد بخمسين مرة والله أعلم خمسون أسبوعا لأن الشوط الواحد  
لا يتعب به ويدل لذلك ان جماعة روه فقالوا من طاف خمسين

أسبوعا كان كما ولدته أمه فهذه الرواية مفسرة للأولى وليس المراد  
 بأن يأتي بالخمسين في آن واحد بل أن توجد في صحيفة حسنة انتهى  
 ملخصا وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله تعالى يباهي بالطائعين  
 ملائكته وقال صلى الله عليه وسلم استكثروا من الطواف بالبيت فإنه  
 أقل شيء تجددونه في محضكم وأعبط عمل تجددونه وعن ابن عمر عنه  
 صلى الله عليه وسلم أنه قال طوافان لا يوافقهما عبد مسلم إلا خرج من  
 ذنوبه كما ولدته أمه وغفرت له ذنوبه بالقائه ما بلغت طواف بعد الصبح  
 يكون فراغه عند طلوع الشمس وطواف بعد العصر يكون فراغه عند غروب  
 الشمس فقال رجل يا رسول الله لم يستحب هاتان الساعتان قال اتهم ساعتان  
 لا تمدوهما الملائكة قل المحب يحتمل أن يريد بالبعيدة ما قبل الطلوع  
 والغروب ولو بلحظة نسع أسبوعا ويحتمل أن يريد استيعاب الزمنين  
 بالمبادأة ولعله لا ظهر والاتكال طواف قبل الطلوع وقبل الغروب  
 وعلى هذا فيكون حجة على من كرهه في الوقتين انتهى وعن أبي هريرة  
 رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أكرم سكان أهل  
 السماء على الله الذين يطوفون حول عرشه وأكرم سكان أهل الأرض  
 على الله الذين يطوفون حول بيته وعن أبي هريرة أيضا أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال من طاف بالبيت سبعا ولا يتكلم إلا سبحان الله والحمد  
 لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله بحيث عنه عشر  
 سيئات وكتبت له عشر حسنات ورفع له عشر درجات ومن طاف  
 فتكلم في الحال خاض في الرحمة برجليه كخاض الماء برجليه وعنه صلى



الله عليه وسلم قال لو ان الملائكة صاغت أحد الصاغت التمازي في سبيل  
الله والبار بوالديه والطائف بيت الله الحرام والاحاديث الواردة في  
هذا المعنى كثيرة جدا وفيما ذكرته كفاية وإذا كان الطائف بهذه  
المزية وثبت له هذا الفضل العظيم فينبغي له الاخلاص وليحذر من  
أن يكون كما قال بعض العلماء العارفين

يا من يطوف بيت الله بالجسد والجسم في بلد والروح في بلد  
ماذا فعلت وماذا أنت فاعله مبهرجا في التقى للواحد الصدد  
ان الطواف بلا قلب ولا بصر على الحقيقة لا يشفى من الكد  
﴿ وأما الآثار ﴾ فروى عن ابن عمر انه قال كان أحب الاعمال  
الى النبي صلى الله عليه وسلم اذا قدم مكة الطواف وعن سعيد بن  
جبير رضى الله عنه انه قال من حج البيت فطاف خمسين أسبوعا قبل  
ان يرجع كان كاولاده أمه وعن ابن عمر أيضا انه قال من طاف وصلى  
ركعتين فهاتان يكفران ما امامهما وعن أبي سعيد الخدري رضى  
الله عنه انه طاف بالبيت وهو متكئ على غلام له يسمى طهمان وهو  
يقول والله لان أطوف بهذا البيت أسبوعا لا أقول فيه همرا وأصلى  
ركعتين أحب الى من أن أعق طهمان والهجر بضم الهاء هو الاخماش  
في المنطق قاله في الصباح وفي الاحياء للعرالى لا تقرب الشمس من  
يوم الا ويطوف بهذا البيت رجل من الابدال ولا يطلع الفجر من ليلة  
الا وطاف واحد من الاوتاد وإذا انقطع ذلك كان سبب رفعه من  
الارض وروى الازرقى رحمه الله ان ابن عمر كان يطوف سبعة

أسابيع بالليل وخمسة بالنهار وإن آدم عليه السلام كان يطوف كذلك  
 وذكر غير الأزرقى أن آدم كان يقول في طوافه اللهم اجعل لهذا البيت  
 عمارا يعمرونه من ذريتي وعن محمد بن فضيل أنه قال رأيت ابن طارق  
 في الطواف وقد انفرج الطائفون له وفي رجليه نعلان فخرروا وطوافه في  
 ذلك الزمان فلذا هو يطوف في اليوم والليلة عشرة فرائض والحزر هو  
 التقدير والحوض يقال حزرت الشيء أحزره وأحزره بالضم والكسر  
 كنا في الصباح وذكر ابن الجوزي في الصهوة أن محمد بن طارق كان  
 يطوف كل يوم وليلة سبعين سبعا

(قائلة) أعداد الطواف لما سبغ مراتب ذكرها الامام أبو عبد  
 الله بن أبي الصيف التميمي رحمه الله (الاولى) أن من طاف خمسين  
 أسبوعا في اليوم والليل يخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه للحديث الذي  
 قدمته آنفا (الثانية) أحدا وعشرين أسبوعا كل يوم فيكون بحجة  
 وقد قبل سبع أسابيع بعمره وقيل في الحديث ثلاث عمر بحجة (الثالثة)  
 أربعة عشر أسبوعا فيكون بحجة أيضا لانه ورد في حديث آخر عمران  
 بحجة وهذا في غير عمرة رمضان لان العمرة فيه كحجة مطلقة كما جاء  
 في الحديث وفي حديث آخر كحجة معه صلى الله عليه وسلم (الرابعة)  
 اثني عشر أسبوعا خمسة بالنهار وسبعة بالليل لما سبق قريبا من فعل  
 آدم وابن عمر ويستحب أن يكون ثلاثة أسابيع من الخمسة التي في النهار  
 قبيل طلوع الشمس بحيث تطلع وهو في الطواف للحديث الذي رواه  
 ابن عمر قاله الجد (الخامسة) سبعة أسابيع فيكون بعمره لما تقدم في

المرتبة الثانية (السادسة) ثلاثة أسابيع قال الجد يأتي في الاولى بأذكار الطواف ودعواته الخاصة وفي الثانية بالباقيات الصالحات ففي ذلك حديث وفي الثالثة بما روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير ربنا آتاني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار (السابعة) أسبوعا واحدا كل يوم تهدجه في الحديث ان الاسبوع بعثت رقية ويدخل بهذا الاسبوع في جملة الطائفين الذين لهم ستون رحمة من المائة والعشرين كما سيأتي قريبا ان شاء الله تعالى والباقيات الصالحات هي قولك سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر

(قائدة) المراد بحسنة الدنيا فيما تقدم العلم والعبادة قاله الحسن وقيل العافية وقيل المال وقيل المرأة الحسنة وقيل العفة وقيل الرزق الواسع وبحسنة الآخرة الجنة بالاجماع كما قاله الدميري وقيل الحور العين أو الجنة أو الفرد والمقامة (واعلم) انه ينبغي المثابرة على الطواف في أوقات (منها) ما تقدم من الطواف بعد الصبح والعصر للحديث السابق (ومنها) في وقت المطر لما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من طاف بالكعبة في يوم مطر كتب الله له بكل خطوة تصنيه حسنة ومحا عنه بالآخرى سيئة وعن أبي عقيل قال طفت مع أنس بن مالك رضي الله عنه في مطر فلما قضينا الطواف أتيتنا المقام فسلمينا ركعتين فقال لنا أنس اتننقوا العمل فقد غفر لكم هكنا قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وطفنا معه في مطر وعن مجاهد قال كان كل شيء لا يطيقه الناس

من العبادة يشكفنه ابن الزبير فجاء سيل فطبق البيت فامتنع الناس من الطواف فجعل ابن الزبير يطوف صباحة وذكر القاضي عز الدين بن جماعة عن جده انه طاف بالبيت صباحة وكان كلما حاذى الحجر غطس لتقبيله . وذكر ان بعض المكين أخبره انه اتفق له مثل ذلك ( ومنها ) في شدة الحر فقد روى انه صلى الله عليه وسلم قال من طاف حول البيت أسبوعا في يوم صائف شديد الحر واستلم الحجر في كل طواف من غير أن يؤذى أحدا وأقل كلامه الا بذكر الله تعالى كان له بكل قدم يرفعهما ويضعها سبعون ألف حسنة ويمحى عنه سبعون ألف سيئة ويرفع له سبعون ألف درجة وفي رواية عن ابن عباس بعد شديد الحر وحسر عن رأسه وقارب خطاه وأقل التفاته وغض بصره ثم ذكر رقية الحديث وزاد يعتق عنه سبعين رقية فمن كل رقية عشرة آلاف درهم ويسطيه الله سبعين شفاعا ان شاء في أهل بيته من المسلمين وان شاء في العامة وان شاء عجلت له في الدنيا وان شاء أخرت له في الآخرة ( أقول ) قلن قيل هل يستوى الطائف في شدة الحر بغير خف أو نحوه بمن طاف لابسا لذلك أم غير اللابس أفضل وأكثر ثوابا لانه حينئذ أكثر مشقة ( الجواب ) ان إطلاق الحديث يقتضي التسوية بين اللابس وغيره لكن سياق الحديث يفهم منه ان غير اللابس أكثر ثوابا حيث علل بشدة الحر لان المراد تجشم المشقة ولا شك ان غير اللابس أكثر مشقة ويؤيده قوله في رواية ابن عباس حاسر عن رأسه اذ المراد المصابرة على ذلك وينبغي في رواية حسر الرأس ان يحمل

على الاستطاعة وعدم الضرر وأما من تضرر بكشف الرأس أو خشي الضرر فالأفضل له تغطية رأسه فإن الحرج مدفوع شرعا والله الموفق ( ومنها ) عند خلو المطاف لانه حينئذ يكون قائما بهذه العبادة العظيمة من غير مشارك له في سائر أقطار الارض وكذلك قال العلماء لو حلف ليعبدن الله بعبادة لا يشركه أحد فيها فلخلاص ان يحل له المطاف فيطوف به وحده

( فوائد ) الاولى ان قيل ما العلة في جعل الكعبة على يسار المطاف دون يمينه وما الحكمة في ذلك ( اعلم ) ان العلة في ذلك اجتماع القليلين في جهة واحدة لان القلب بيت الرب والقلب في الجانب الايسر قال الجذر رحمه الله قلت وقد يقال أيضا في وجه المناسبة ان المستحب في ابتداء الطواف استقبال الحجر الاسود الذي هو يمين الله في الارض وحينئذ فشقه الايمن الى جهة باب البيت وشقه الايسر الى جهة الركن اليماني والانصال الى جهة اليمين أولى من الانصال الى جهة اليسار ويستأنس لذلك بان داخل المسجد يستحب له أن يبدأ برجله اليماني والبداءة بجهة الشق الايمن يتبدأ فيها بالرجل اليماني حيث متى على الاسلوب المعتاد وأيضا لاختفاء ان جهة الباب أفضل الجهات فجأة الركن اليماني بالنسبة اليها مفضولة والمساورة الى الافضل أفضل من المساورة الى المفضول انتهى ( الثانية ) قال بعض العلماء انما يحل الطائف البيت على يساره ويتدعى بالحجر الاسود لانه الحجر اذا استقبلت البيت من ثنية كذا من باب بني شيبه يبقى في ركن البيت

على يسارك وهو يمن البيت لانك اذا قابلت شخصاً فيمينه يسارك  
ويسارك يمينه والقي يلافيك من البيت هو وجهه لان فيه باه وباب  
البيت وجهه اى بيت كان والادب أن لا يؤتى الا فاضل الامن قبل وجوههم  
ولاجل ذلك كان الابتدائية كذا والاصل فى كل قرية يصح فعلها  
باليمن واليسار ان لا قفل الا باليمن كالوضوء وغيره فاذا ابتدأ بالحجر  
وجعل البيت على يساره كان قد ابتدأ باليمن والوجه معاً فيجمع بين  
الفاضلين ولو عكس ذلك فاته الجمع المذكور ويمن البيت جميع  
الحائط الذى بين الركنين الاسود واليماني ويسار البيت الحائط الذى  
عند الحجر بكسر الحاء ودبر البيت الحائط الذى فيه الباب المسدود  
وانما سمي الشالم لانه على نمل البيت واليمن لانه على يمن البيت  
وسميت وريح الدبور لانها تأتي من دبر البيت وريح النمل لانها تأتي  
من نمل البيت ( الثالثة ) كان النساء والرجال يطوفون معاً مختلطين  
حتى ولى مكة خالد بن عبد الله انقضى لعبد الملك بن مروان ففرق  
بين الرجال والنساء وأجلس عند كل ركن حرساً معهم السياط وسبه  
انه باقه قول بعض الشعراء

ياحبنا الموسم من موقد وحبذا الكعبة من مشهد

وحبذا اللاتي تزاحنا عند استلام الحجر الاسود

قال اما اتين لايذاحتك بعد قاصم بالثفريق ( الرابعة ) أول من  
استصبح لاهل الطواف في المسجد عقبة بن الازرق بن عمرو وكانت  
داره لاصقة بالمسجد من ناحية وجه الكعبة فكان يضع في جدار داره

مصباحا كبيرا يغني على وجه الكعبة أخرجهما الأزرقى  
 (فروع الاول) قل المجد الآتى بأسبوع بسكينة ووقار وتؤدة  
 بحيث يطوف غيره أسابيع في زمن طوافه الأسبوع مع تساوى أوصافهما  
 في الحضور والمشروع هل يستويان قل المحب الطبري هذا يننى على  
 ان طول القيام في الصلاة أفضل أم تكثير الركعات وهو يقتضى أفضلية  
 الأسبوع قال النسائي ونص عليه الشافعى ( أقول ) وهو مقتضى مذهب  
 محمد بن الحسن من أصحابنا حيث قال طول القنوت أحب الى من كثرة  
 الركوع والسجود وهو محمول على المنفرد لقوله صلى الله عليه وسلم من أم  
 قوما فليخف فإن وراءه الكبير والضعيف وذو الحاجة وإذا صلى منفردا  
 فليطول ما شاء انتهى واعتبر بعض المتأخرين الخطأ فوجد كل طوفة  
 مائة وعشر خطوات إذا كلت بينه وبين البيت ذراع أو فوقة قليلا  
 فتكون للطوافات السبع سبعائة وسبعون خطوة انتهى وعن ابن عباس  
 رضى الله عنهما انه قل أسعد الناس بهذا الطواف قريش وأهل مكة  
 وذلك انهم ألين الناس فيه مناكب وانهم يمشون فيه التؤدة أخرجه  
 الأزرقى (الثانى) الترتيب فى الطواف ليس بشرط عندنا حتى  
 لو طاف منكوسا صح مع الكراهة وكذا لو طاف عاريا أو بغير طهر فإن  
 أمكن اعادته فى طوافي الحج والعمرة أعاد والا جبر بالهم خلافا لثلاثة  
 (الثالث) اختلف العلماء هل الطواف بمكة أفضل أم الصلاة وهل  
 الاعتمار أفضل أم الطواف فذهب الجمهور ان الصلاة أفضل فرضها  
 ونقلها لأنها أفضل عبادات البدن وذكر جماعة من علمائنا ان الطواف

أفضل في حق الاكثاق والصلاة في حق المكي أفضل وهو مذهب المالكية ومتأخرى الشافعية وذهب الماوردي الى ان الطواف أفضل ورجحه ابن عبد السلام واحتج بما سيأتى قريبا عن ابن عباس فيما ينزل من الرحمت حيث جعل للطائفين أكثر

( وأما المفاضلة ) بين الطواف والعمرة عن أنس بن مالك انه سأل عن الطواف للقرابة أفضل أم العمرة فقال بل الطواف أخرجه الازرقعي قال المحب الطبري مراد أنس والله أعلم ان تكرار الطواف أفضل من العمرة ولا يريد طواف أسبوع واحد فانه موجود في العمرة انتهى وله في هذا المعنى تأليف لطيف سماه عواطف النصرة في تفضيل الطواف على العمرة ذهب فيه الى ان الاشتغال بتكرار الطواف في مثل مدة العمرة أفضل من الاشتغال بالعمرة واستدل رحمه الله على ذلك بجملة أدلة وذهب جماعة من الشافعية منهم السبكي والبلقيني الى تفضيل الاعمار مطلقاً على الطواف ( الرابع ) لا بأس عندنا للطاقف أن يقرأ القرآن في نفسه لانه ذكر مشرف في مكان مشرف ويكره ان يرفع صوته بالقراءة فيه كي لا يقع في الرياء والسمة ولفتة لا بأس تدل على ان الاولى الاشتغال بالدعاء دون القراءة فانه صلى الله عليه وسلم اشتغل بالدعاء دون القراءة لكون الطواف محلاً لاجابة الدعاء وعند مالك لا يقرأ الا قوله ربنا آتنا الى قوله وقنا عذاب النار كذا نقله الكرمانى من أصحابنا والصحيح من مذهب الشافعي ان الدعاء المأثور في الطواف أفضل من القراءة للاتباع واستدل أصحابه بانه قد نهى عن



القراءة في الركوع والسجود لتعلق الدعاء الخاص بهما قال الزركشي وقد  
 ينزع في عبارتهم في هذه المسألة اذ لا شيء من الذكر أفضل من القرآن  
 فكيف يكون الاشتغال بالآثور أفضل من الاشتغال بالقرآن وأجيب بان  
 القراءة فعل القادر وهي حادثة والقرآن قديم والفضل بين القراءة  
 والذكر والصواب ان القرآن من حيث حقيقته أفضل وقد ألف أبو بكر  
 الأجرى تأليفاً يتضمن الإنكار على الجاهل في الطواف بذكر أو تلاوة  
 وغلط في ذلك وشدد وينبغي أيضاً لمن كان في المسجد قريباً من  
 الطواف ان لا يرفع صوته بتلاوة أو ذكر لتلايشوش على الطائفتين  
 أو المصلين ( الخامس ) من سنن الطواف للرجل القرب من البيت  
 لينال الشرف والبركة ليكون أيسر في الاستسلام والتفصيل وهذا اذا  
 لم يؤذ أو يتأذ برحمة أو غيرها واذا لم يفته الرمل أيضاً بسبب الرحمة  
 فان خشي قوات الرمل فالبعد أولى للآتيان به لان الرمل عندنا لا بدل له  
 ولهذا اذا امتدت الرحمة يقف وأيضاً في قرب الرجل من البيت بعده  
 عن النساء فان طوافهن غالباً من جهة حاشية المطاف لاسيما عند من  
 يقول بتعصنهن والمستحب للمرأة البعد عن البيت لتلا تخالط الرجال الا  
 في وقت خلو المطاف فالقرب أولى والختى كالمرأة ( السادس ) التطوع  
 بشوط واحد في الطواف هل يسوغ ويؤجر عليه أم لا فذهب الشافعي  
 ان من تطوع ابتداءً بطوفة واحدة لا يجوز ولا يثاب على ذلك لما فيه  
 من التلاعب بالعبادة أما لو نوى ان يطوف أسبوعاً ثم بدا له بعد ان طاف  
 طوفة واحدة مثلاً انه لم يوف فله أجر الطوفة ولا يحبط ذلك ترك ما بقي

من السبع ( أقول ) مقتضى مذهبتنا أيضاً عدم جواز التطوع بالشوط  
الواحد قياساً على الركعة الواحدة في حق عدم المشروعية عندنا لا في  
حق الحنث فإن حلف لا يصلى بحنث باداء ركعة واحدة انتهى ( السابغ )  
يجوز الطواف عندنا على الشاذروان لأنه ليس من البيت نص على ذلك  
الاصحاب ومذهب الشافعية والحنابلة وبعض متأخري المالكية انه  
يجب ان يكون الطائف بجميع بدنه خارجاً عن البيت والحجر والشاذروان  
وينبغي الاحتراز عند الشافعي لمن قبل واستلم من ان يمر بشيء من بدنه  
في الشاذروان بل يقر قدميه الى أن يعتدل بعد التميل أو الاستلام فإن لم  
يقرهما فليرجع الى مكانه قبل الاستلام لئلا يقع بعض طوافه في البيت  
لا بالبيت لان الشاذروان عندهم جزء قصته قرش من عرض جدار  
أساس الكعبة حين ظهر على الارض قال الجدي رحمه الله لم ينقل وقوع  
هذا التحرز عن أحد من السلف الصالح ولو وقع لنقل ولكن القواعد  
المقررة اقتضت ذلك مع انه لا يلزم من عدم الاطلاع على النقل ان  
لا يكون منقولاً اذ لا يلزم من عدم الوجدان عدم الوجود وعند الحنابلة  
ان الطائف لو كان يمس الجدار يده في موازاة الشاذروان صح طوافه  
لان معظمه خارج البيت وأما الشيخ القدوة أبو عبد الله خليل امل  
مقام المالكية بالمسجد الحرام بأنه لم يشترط أحد من متقدمي المالكية فيما  
عليه الطواف خارج الشاذروان وان الشيخ أبا الطيب القابسي المالكي  
كان ينكر ذلك ولا يثبت في مذهب مالك قال القاضي رحمه الله ينبغي  
الاحتراز منه لأنه ان كان من البيت كاقبل فالاحتراز منه واجب والا فلا

محدور في ذلك كيف والخروج من الخلاف مطلوب وهو هنا قوى والله أعلم  
 ( نكتة ) اعلم ان منشأ الخلاف بين الأئمة في ذلك حديث عائشة  
 المتكلم المصريح بان قريشاً اقتصر وا على قواعد ابراهيم وقد صح ان ابن  
 الزبير رضى الله عنه لما بلغه هذا الحديث قال أنا اليوم أجد ما أتفق  
 واست أخاف الناس فهدم الكعبة كما قدمت وبنهاها على قواعد ابراهيم  
 وأدخل فيها الحجر وجعل لها بابين على ما كان في زمن قريش الى آخر  
 ما تقدم فاذا علمت هذا ظهر ان ما ذكره الشافعية من انه ينبغي الاحتراز  
 عن الشاخر وان عند التثليل ليس يناهض فينبغي حينئذ صحة الطواف  
 على الشاخر وان كما قال ابن الملق من الشافعية وفيه تأييد لمذهبنا ولو وقع  
 ما قاله الشافعية لنبه النبي صلى الله عليه وسلم الصحابة على ذلك لكونه  
 مما تمس الحاجة اليه بقول أو فعل ونقل ذلك هذا مع توفر الدواعي على  
 النقل ونازع المراسي في ذلك فقال وبعض الناس يعارض القول بان  
 الشاخر وان من البيت بكون ابن الزبير بنى البيت على أساس ابراهيم  
 عليه السلام كما في خبر بنائه وهذا المعارض لا يخلو من حالين أحدهما ان  
 يدعى ان ابن الزبير استوفى البناء على جميع أساس جدار البيت بعد  
 ارتفاعها عن الارض والآخر ان يدعى ان البناء اذا قص من عرض  
 أساسه بعد ارتفاعه عن الارض لا يكون مبنياً على أساسه والاول  
 لا يقوم عليه دليل لان ما ذكر من صفة بناء ابن الزبير للبيت  
 لا يقتضى ان يكون بناؤه مستوفى على جميع أساس جدوانه بعد  
 ارتفاعها من الارض ولا ناقصاً عن أساسها ووقع هذا في بنائه اقرب

من الاول لان المادة جرت بتقصير عرض أساس الجدار بعد ارتفاعه  
 لمصلحة البناء . واذا كان هذا مصلحة فلا مانع من فعله في البيت لما بنى  
 في زمن ابن الزبير . نعم في بناء ابن الزبير على أساس ابراهيم دليل  
 واضح على انه أدخل في البيت ما أخرجه منه قريش من الحجر فانه  
 بنى ذلك على أساس ابراهيم لا أساس قريش . والثاني غير مسلم لان  
 الجدار اذا اقتصر عن عرضه بعد ارتفاعه من الارض لا يخرج ذلك  
 عن كونه مبنياً على أساسه وهذا مما لا ريب فيه وانكاره مكابرة والله  
 أعلم انتهى ( الثامن ) يجب على الطائف عندنا ان يكون طوافه من  
 وراء الحجر فلو طاف الطواف الواجب في جوف الحجر بان يدخل  
 من احدى الفتحتين ويخرج من الاخرى عليه الاعادة وتجزئ على  
 الحجر خاصة والافضل الاعادة على البيت كله وذکر قاضي خان في  
 شرح الجامع الصغير في صفة الاعادة على الحجر صورتين الاولى ان  
 يأخذ عن يمينه خارج الحجر حتى ينتهي الى آخره ثم يدخل الحجر  
 من الفرجة ويخرج من الجانب الآخر يفعل ذلك سبعا الثانية ان  
 يأخذ عن يمينه خارج الحجر حتى ينتهي الى آخره ثم يرجع ولا يدخل  
 الحجر ويتبدئ من أول الحجر من المكان الذي ابتداء منه أولا ولا  
 يعد رجوعه الى ذلك شوطاً يفعل ذلك سبعا . فان رجع الى أهله ولم  
 يعد لزمه دم كما قاله صاحب الهداية . وحكى ابن عبد البر اجماع العلماء  
 على ان من طاف بالبيت يلزمه أن يطوف من وراء الحجر ولو لم يطف  
 من ورائه لم يجزه ( التاسع ) لو طافت المرأة متتعبة في غير حالة الاحرام

فقتضى مذهب المشافئ الكراهة كما تكره صلاتها متبعة قاله التروى وهو  
 مذهب مالك قال الجدي رحمه الله محل هذا حيث أمنت من رؤية  
 الرجال لوجهها أما حيث لم تأمن كما هو الغالب من حال الطواف فلا  
 كراهة بل تنبها حينئذ متين وعندنا لا يكره لها ذلك في الطواف  
 نص عليه السروجي في غايته ( العاشر ) قال ابن جماعة في منسكه  
 ومن البدع ما يفعله كثير من الجهلة من ملازمة التزام البيت وتقبيله عند  
 ارادة الطواف قبل استلام الحجر الاسود وتقبيله والذى سنه رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم إنما هو الابتداء بالحجر لانه يمين الله فلا يناسب  
 البداءة بغيره والله أعلم

﴿ فصل في ثواب النظر الى البيت زاده الله شرفا ﴾

ويان معلى النبي صلى الله عليه وسلم حول البيت  
 وذكر ذرع أرض المطاق

روى الحسن البصرى رحمه الله في رسالته انه صلى الله عليه وسلم  
 قال من جلس مستقبل القبلة ساعة واحدة محتسبا لله عز وجل ورسوله  
 تمظيا للبيت كان له كأجر الحاج والمعتمر والمرابط القائم وأول ما ينظر  
 الله الى أهل الحرم فمن رآه مصليا غفر له ومن رآه قائما غفر له ومن  
 رآه جالسا مستقبل القبلة غفر له وروى ابن عباس رضى الله عنهما عنه  
 صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله ينزل في كل يوم ليلة مائة وعشرين  
 رحمة على هذا البيت سنون لاطانفين وأربعون للصليين وعشرون

للتأخرين ( أقول ) هذا الحديث وإن كان ضعيفاً فقد نص النووي وغيره من الحفاظ على جوازه رواية الضعيف في الفضائل انتهى وفي رواية أخرى ينزل الله على أهل المسجد مسجده مكة كل يوم عشرين ومائة رحمة الحديث قال المحب الطبري ولا تضاد بين الروایتين بل يجوز أن يريد بمسجد مكة البيت ويطلق عليه مسجد بدليل قوله تعالى قول وجهك شطر المسجد الحرام ويجوز أن يريد مسجد الجماعة وهو الأظهر ويكون هو المراد بالتنزيل على أهل المسجد ولهذا انسجبت على أنواع العبادات الكائنة في المسجد انتهى ثم قال أيضاً عند كلامه على هذا الحديث بمقتضى تأويل القسم بين كل فريق وجهان الأول قسمة الرحمت بينهم على المسى بالسوية لا على العمل بالنظر إلى قلة وكثرته وصفته وما زاد على المسى فله ثواب من غير هذا الوجه ونظير هذا أعط الداخلين بيني مائة دينار فدخل واحد مرة وآخر مرارا فلا خلاف في تساويهما في القسم الوجه الثاني وهو الأظهر قسما بينهما على قدر العمل لأن الحديث ورد في سياق الحث والتحضيض وما هذا سبيله لا يستوى فيه الآتي بالأقل والاكثر ثم قال بعد أن استوفى الكلام في كيفية قسمة الرحمت إذا قرر ذلك فالتفصيل في الرحمت بين المتعبدين بأنواع العبادات الثلاثة أدل دليل على أفضلية الطواف على الصلاة والصلاة على النظر إذا تساوا في الوصف هذا هو المتبادر إلى الفهم عند سماع ذلك فينص به وبما ورد من الأحاديث المتقدمة في فضل الطواف عموم قوله صلى الله عليه وسلم واعلموا أن خير أعمالكم

الصلاة او قول الطواف نوع من الصلاة فيكون داخل في عموم حديث  
 تفضيل الصلاة على سائر أعمال البدن ولا ينكر ان بعض الصلاة أفضل  
 من بعض ثم قال بعد كلام آخر ووجه تفضيل هذا النوع من الصلاة  
 وهو الطواف على غيره من الأنواع الاختصاص له بتمتع الثلاثة وهو البيت  
 الحرام ولا خفاء بذلك ولذلك بدأ به في الذكر هنا وفي قوله تعالى  
 وطهرتني للثلاثين الآيتين ولما كانت الصلاة على تنوعها لم تشرع  
 الا عبادة والنظر قد يكون عبادة اذا قصد التمسك به وقد لا يكون وذلك  
 اذا لم يقصد به التمسك تأخر في الرتبة وقولنا اذا تساوا في الوصف  
 نختار بما اذا اختلف وصف المتعبدين فكان اللطائف ساهيا غافلا والمصل  
 والتاخر خاشعا يعبد الله كأنه يراه كان المتصف بذلك أفضل اذ ذلك  
 للوصف لا يعد له عمل جارحة خاليا عنه وهو المشار اليه والله أعلم في  
 قوله تعالى انا لا نضيع أجر من أحسن عملا انتهى باختصار وهو كلام  
 عظيم كاف شاف حران يكتب بياه الذهب في بياض الخلق وقد ذكره  
 في كتابه القرى بإسقاط من هذا واستدل بامور معنوية قوية ظاهرة  
 لا يحتملها هذا التعليق فليراجعه مريده في محله فرحمه الله والله دره من  
 عالم محقق وفي رسالة الحسن أيضا انه صلى الله عليه وسلم قال من  
 نظر الى البيت ايمانا واحسانا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وحشر  
 يوم القيامة في الآمنين وفيها عنه صلى الله عليه وسلم من نظر الى البيت  
 نظرة من غير طواف ولا صلاة كان عند الله عز وجل أفضل من عبادة  
 سنة يعني صلوة وقاما وراكما وساجدا وعن ابن عباس انه قال النظر

الى الكعبة محض الايمان أخرجه الجندی وعن سعيد بن المسيب من  
نظر الى الكعبة إيماناً وتصديقاً خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وعن  
عطاء النظر الى البيت الحرام عبادة والتاخر له بمنزلة الصائم القائم الدائم  
المحبت المجاهد في سبيل الله عز وجل وعن أبي السائب المديني من  
نظر الى الكعبة إيماناً وتصديقاً تحات عنه الذنوب كما تحات الورق من  
الشجر وعن زهير بن محمد قال الجالس في المسجد ينظر الى البيت  
لا يطوف به ولا يصلي أفضل من المصلي في بيته لا ينظر الى البيت  
أخرجها الأزرقی

﴿ فصل في ذكر المواضع التي صلى فيها صلى الله عليه وسلم ﴾  
حول الكعبة ويبلغها ملخصة كما نقله القاسمي عن القرى  
للحبيب الطبري مع زيادة أدلة

( الاول ) خلف مقام الخليل عليه السلام لما رواه جابر في صفة  
حجبه صلى الله عليه وسلم من قوله ثم فر الى مقام ابراهيم قرأ واتخذوا  
من مقام ابراهيم مصلى وجعل المقام بينه وبين البيت ثم صلى الركعتين  
( الثاني ) تلقاء الحجر الاسود عند حاشية المطاف كما في التساني من  
حديث المطلب بن أبي وداعة ( الثالث ) قريبا من الركن الشامي مما  
يلي الحجر بسكون الجيم كما في سنن أبي داود من حديث عبد الله بن  
السائب ( الرابع ) عند باب الكعبة كما في تاريخ الأزرقی من حديث  
ابن عباس قال صلى الله عليه وسلم أمي جبريل عند باب الكعبة مرتين



قال الفاسي ويحتمل ثلاثة وجوه الاول ان يكون صلى وجاء الباب الثاني ان يكون في الحفرة المرخمة التي عند باب الكعبة على يمينه الثالث أن يكون في الملتزم وهو بعيد والوجه الاول أقرب لانه عند الباب حقيقة وانما نهينا على ذلك لان الشيخ عز الدين بن عبد السلام والشيخ أحمد بن موسى بن العجيل ذكرا أن مصلى جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم في الحفرة المرخمة ولم أقف على كلام ابن عجيل ولكن بلغني ان الطبري امام المقام سأله عن ذلك فحقيق له بطريق الكشف وأما كلام ابن عبد السلام فنقله ابن جماعة انتهى قال ابن جماعة بعد ذلك عن ابن عبد السلام ولم أر ذلك لغيره وفيه بعد لانه لو كان صحيحا لنهوا عليه بالكتابة في الحفرة ولما اقتصروا على من أمر بعمل المطاف والله أعلم انتهى ( الخامس ) تلقاء الركن الذي إلى الحجر من جهة الغرب جانبا إلى جهة الغرب قليلا بحيث يكون باب المسجد المعروف اليوم بباب العمرة خلف ظهره كما في مستند أحمد وسنن أبي داود وغيرهما من حديث المطلب بن أبي وداعة انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي عما يلي باب بني سهم والناس يرون بين يديه وباب بني سهم هو باب العمرة المذكور ( والسادس ) في وجه الكعبة كما في الصحيحين من حديث أسامة بن زيد رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج من البيت صلى قبل البيت ركعتين وقال هذه القبلة كما تقدم قال المحب الطبري وجه الكعبة يطلق على بابها ولهذا قيل للمحاذي له خلفها دير الكعبة ويطلق على جميع الجانب الذي فيه الباب وهو المتعارف

والظاهر ان هذا الموضع تلقاء المقام في قناه الكعبة بحيث يكون المقام خلف ظهر المصلي فيه ثم قال ويحتمل على بعد ان يكون الموضع الرابع يعنى المتقدم عند باب الكعبة قال ابن جماعة وقد ورد تفضيل وجه الكعبة على غيره من الجهات فمن ابن عمر البيت كله قبلة وقبلته وجهه فان قائك ذلك فليك قبلته النبي صلى الله عليه وسلم تحت الميزاب ومثله عن عمرو بن العاص المراد بقبلة النبي صلى الله عليه وسلم قبلته بالمدينة الشريفة انتهى (السابع) بين الركنين الجانبيين ذكره ابن اسحاق في سيرته في قصة طويلة قال الفامي ولم يبينه الحب ويحتمل أن يكون عليه السلام صلى الى وسط الجدار كما قلناه ابن سراقه ويكون عند الرخامة التي في الشاذروان المكتوب فيها اسم الملك لاجين انه عمل المطاف ويحتمل ان يكون مائلا عن الوسط الى جهة الحجر الاسود أو الى جهة الركن الجانبي (الثامن) في الحجر للحديث الصحيح يينا النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في حجر الكعبة اذ أقبل عقبة بن أبي معيط فوضع ثوبه في عنقه صلى الله عليه وسلم فثقله خنقا شديدا فاقبل أبو بكر وأخذ بمنكبه ودفعه عنه عليه السلام وقال أقتلون رجلا أن يقول ربي الله الآية قال الحب الطبري ولا يبعد ان تكون صلاته صلى الله عليه وسلم تحت الميزاب فقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال صلوا في مصلي الاخيار واشربوا من شراب الابرار فليل له مامصلي الابرار وما شراب الاخيار فقال تحت الميزاب وماء زمزم وهو صلى الله عليه وسلم سيد الاخيار ولا يبعد أن تكون الإشارة اليه صلى الله عليه وسلم

﴿ ذكر شئ من فضائل الحجر ﴾

روى عن عائشة رضى الله عنها قالت كنت أحب أن أدخل البيت  
فأصلي فيه فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فادخلني الحجر  
وقال صلى الله عليه وسلم فيه إن أردت دخول البيت فأتها هو قطعة من البيت وفي هذا  
دلالة على أن جميع الحجر من البيت وكذلك ماورد أن عائشة رضى  
الله عنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الحجر هل هو من البيت  
فقال نعم والصحيح أن القدر الذي فيه من البيت ستة أذرع أو ما يقارب  
السبعة كما جاء مصرحاً به في الحديث الآخر عن عائشة رضى الله عنها  
وهو لولا قومك إلى أن قل ولذت فيه ستة أذرع من الحجر تركتها  
قرين لقصر التفقة وفي رواية فلمي لأريك ما تركوه قومك فارها  
قريباً من سبعة أذرع فحينئذ يحمل المطلق فيما قدم على المقيد وإطلاق  
اسم الكل على البعض جائز على سبيل المجاز المستحسن أشار إليه المحب  
الطبري وعن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لابن هريرة رضى الله عنه أن على باب الحجر ملكاً يقول  
لمن دخله وصلى فيه ركعتين مغفورا لك ما مضى فاستأنف السمل وعلى  
بابه الآخر ملك منذ خلق الله الدنيا إلى يوم يرفع البيت يقول لمن صلى  
وخرج مرحوماً إن كنت من أمة محمد قتيلاً وفي رسالة الحسن ابن  
إسماعيل عليه السلام شكاً إلى ربه حرمة مكة فادعى إليه أني أفتح لك  
باباً من الجنة في الحجر يخرج عليك الروح منه إلى يوم القيامة والروح

بفتح الراء نسيم الريح وفيها عن عثمان بن عفان رضى الله عنه انه أقبل ذات يوم فقال لاصحابه ألا تسألوني من أين جئت فسالوه فقال كنت قائما على باب الجنة وكان قائما تحت الميزاب يدعو الله عنده وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من أحد يدعو تحت الميزاب الا استجيب له وقيل ابن جماعة عن بعض السلف ان من صلى تحت الميزاب ركعتين ثم دعا بشيء مائة مرة وهو ساجد استجيب له وعن عطاء بن أبي رباح انه قال من قام تحت منقب الكعبة ودعا استجيب له وخرج من ذوبه كيوم ولدته أمه أخرجه الازرقى والمنقب مجرى الماء ومسيله ومنه يمحي الشهيد يوم القيامة وجرحه يثقب دما كذا في النهاية وروى عن أبي هريرة وسعيد بن جبير وزين العابدين انهم كانوا يلتذون ماتحت الميزاب من الكعبة

(ومن فضائل الحجر) ان فيه قبر اسماعيل وأمه هاجر وكان عمره مائة وثلاثين سنة يوم مات وقيل مائة وسبعة وثلاثون وقيل اقاضي أبو البقاء بن الضياء في منسكه البحر العميق عن الفقيه اسماعيل الحضرمي نفع الله به انه لما حج سأل المحب الطبري عن ثلاث مسائل عن الحفرة الملاصقة للكعبة وعن البلاطة الخضراء التي في الحجر وعن القبرين اللذين يرجلان باسفل مكة عند جبل البكاء فاجاب بان الحفرة مصلى جبريل عليه السلام بالنبي صلى الله عليه وسلم والبلاطة الخضراء قبر اسماعيل ويشير من رأسها الى ناحية الركن الغربي مما يلي باب بني سهم ستة أشبار فمعد انتهائها يكون رأس اسماعيل عليه السلام

والتبران المرجومان فهو ان البيت الشريف أصبح يوما في دولة بني  
العباس وقد لطنه رجلان بالمذرة قتبض عليهما أمير مكة واستأذن  
الخليفة في أمرهما قامر بصلبهما فرسم في هذا الموضع وصارا يرجان الى  
الآن انتهى وينبغي توفي النوم فيه والاختراز مما أحدثه العوام من  
وقوفهم في فتح الحجر بقصد السلام كما يزعمون على النبي صلى الله عليه  
وسلم ومن استدارهما الكعبة فيهما للقاء أيضا والمعروف في آداب اللقاء  
استقبال البيت قاله ابن جماعة

﴿ ذكر خزع الحجر من داخله وصفته وخبر شيء من عمارته ﴾  
أما خزره فن جدر الكعبة الذي فيه الميزاب الى جدر الحجر المقابل  
له خمسة عشر ذراعا وسعة ما بين المفتحين سبعة عشر ذراعا وقيراطان  
وعرض جداره (١)

وأما صفته فهو عرصة مرخمة عليها جدار مقوس صورته نصف دائرة  
وأول من رخمه المنصور العباسي في سنة أربعين ومائة لما حج وذلك  
انه رأى حجارته باقية فدعا بعامله على مكة زياد بن عبد الله وأمره  
بانه لا يأتي الصباح الا وقد ستر بالرخام فدعا زياد الصناع فعملوه على  
السرج قبل أن يصبح ثم جدد بعد ذلك مرارا كثيرة وآخر من عمره  
على ما هو عليه الآن في زمن هذا التأليف من ملوك الشرا كمة قانصوه  
التتوري على يد مياثر عمارته الامير خاير بك العلماي المعروف عند أهل  
مكة بالمعمار وذلك في سنة سبع وعسمائة وكانت عمارته في هذه

السنة مرتين الاولى بحجارة منحوتة من جبل الشبيكة والثانية بهذا  
الرخام الموجود كما ترى

( فرع ) حكم الصلاة في مقدار ما في الحجر من البيت حكم الصلاة  
في الكعبة يجري فيه الخلاف المتقدم بين الائمة الاربعة وقد علمنا فلا  
نطول باعادته لما فيه من تحصيل الحاصل والله أعلم

( تنبيه ) أخرج القاسي رحمه الله عن بعض مشايخ مكة المتقدمين  
ان للنبي صلى الله عليه وسلم مصل بين الحفرة المرحمة وبين الحجر يسكون  
الجيم عند الحجر المشبور الذي يقال له المقام المحمدي وان من دعا عندها  
الدعاء يا واحد يا واحد يا ماجد يا ماجد يا بر يا رحيم يا قاضي يا كريم أتم على  
فعلتك والبسنى عافيتك استجيب له ثم قال والحجر المشبور الذي هو  
علامة لهذا المصلى لا يعرف الآن والحفرة قد سبق ذكرها وهذا المصلى  
هو الموضع الثالث الذي ذكره المحب لانه ليس بين الحفرة المشار اليها  
والركن الشامي . صلى النبي صلى الله عليه وسلم غيره والله أعلم انتهى بمعناه  
( استطراد ) في بيان . صلى آدم عليه السلام عند البيت حين  
نزل قد قدم في الباب الاول في فضل الملتزم عن الازرقى رحمه الله  
ان آدم طاف بالبيت سبعا ثم صلى تجاه الكعبة ركعتين ثم أتى الملتزم  
الى آخر ما قدمته عنه وأخرج الازرقى أيضا في رواية أخرى أن آدم  
عليه السلام حين نزل طاف بالبيت سبعا ثم صلى تجاه باب الكعبة  
ركعتين ونقل القاسي رحمه الله في شفاؤه من كلام ابن مرقاة ما يقتضى  
زيادة بيان في . صلى آدم عليه السلام فقال ومن ياب الكعبة الى مصلى

آدم حين فرغ من طوافه وأنزلت عليه التوبة وهو موضع الخلق من ازار الكعبة أريج من تسعة أذرع وهناك كان موضع مقام ابراهيم عليه السلام وصلى النبي صلى الله عليه وسلم عنده ركعتي طوافه وبين مصلى آدم والركن الشامي ثمانية أذرع انتهى قال الفاسي وقد تحرر لي مما ذكره ابن سراقه في ذرع ما بين الركن الشامي ومصلى آدم ان يكون مصلى آدم ظنا بقرب الحفرة المرحمة التي في وجه الكعبة بحيث يكون منه الى الحفرة ثلاثة أذرع الا ثلث بالحديد انتهى وفي رواية لابن أبي الدنيا ان صلاة آدم الى جانب الركن اليماني وفي أخرى عن الفاكهي ان الموضع الذي يثبت فيه على آدم دير الكعبة عند الباب الذي فتحه ابن تزيير جانب الركن اليماني والله أعلم

﴿ فصل في بيان جهات المصلين الى القبلة من سائر الأفاق ﴾

ملخصاً مما ذكره الشيخ عز الدين بن جماعة في دائرته  
بحذف الكواكب اذ ليس كل أحد يعرف الاستدلال بها

﴿ فجهة ﴾ مصر وصعيدها الاعلى وسواحلها السفلى اسوان واسنا وقوس والفسطاط والاسكندرية والاكيديم والمحلة ودمياط وبليس وبرقه وطرابلس وصفد وساحل المغرب والاندلس وما كان على سمته ما بين الغربي والمزاج

﴿ وجهة ﴾ جانب الشام الغربي ووسط غرة والزلة وبيت المقدس والمدينة الشريفة ودمشق وقلسطين وعكا وصيدا وما والى ذلك من

السواحل على سمتة وهي من قبيل ميزاب الكعبة الى دون الركن القري  
 ( وجهة ) الشام كلها غير ما ذكر وهي حمص وحماه وعلية وحلب  
 ومنبج وحران وميافارقين وما والاها من البلاد وسواحل الروم ما بين  
 الميزاب والركن الشامي موقفهم موقف أهل المدينة ودمشق لكنهم  
 يتياسرون شيئاً يسيراً والجهة شاملة للجميع ان شاء الله تعالى  
 ( وجهة ) - الرها والموصل وملطية وسينشاط وسنجار والجزيرة  
 وديار بكر وما كان على سمت ذلك الى القبلة من الركن الشامي الى مصلى  
 آدم عليه السلام

( وجهة ) الكوفة وبغداد وحلوان والقادسية وهدان والري ونيسابور  
 وخراسان ومرو وخوارزم وبخارى ونسا وفرغانة والشاش وما كان  
 على سمت ذلك ما بين مصلى آدم عليه السلام الى قرب باب الكعبة  
 ( وجهة ) البصرة والاهواز وقارس وكرمان وأصبهان وسجستان  
 وشمال بلاد الصين وما على سمت ذلك من باب الكعبة الى الحجر الاسود  
 ( وجهة ) وسط بلاد الصين والهند والمهرجان وكابل والمهديان  
 والتتار والمغل والخدهار وما والاها وما كان على سمتها من الركن الاسود  
 الى دون مصلى النبي صلى الله عليه وسلم  
 ( وجهة ) بلاد الهند وجنوب بلاد الصين وأهل التهايم والسد  
 والبحرين وما والاها وكان على سمتها من دون مصلى النبي صلى الله عليه  
 وسلم الى ثلثي هذا الجدار  
 ( وجهة ) اليمن بأسره ظفار وحضرموت وصنعاء وعمان وصعدة



والشحر وسبا وما والاها وكان علي سمتها من دون الركن الشمالي بسبعة  
أذرع الى الركن الشمالي

( وجهة ) الحبشة والزنج وزيلع وأكثر بلاد السودان وجزائر  
فرسان وما والاها من البلاد وكان على سمتها من الركن الشمالي الى ثلثي  
الجدار وهو آخر الباب المسدود

( وجهة ) جنوب بلاد البجاة ودهلك وسواكن وبلاد البليان  
والنوبة الى بلاد التكرور وما وراء ذلك وما على سمتها من بلاد السودان  
وغيرهم الى البحر المحيط من دون الباب المسدود الى ثلثي الجدار

( وجهة ) شمال بلاد البجاة والنوبة وأوسط المغرب من جنوب  
الواحات الى بلاد أفريقية وأوسط بلاد بربر وبلاد الجريد الى البحر  
المحيط وهي جهة جدة وعيذاب وجنوب اسوان من دون الركن الغربي  
بثلث الجدار الى الركن الغربي انتهى ما لخص من الدائرة وهذه الجهات  
المذكورة هي من حيث الجملة ومن أراد التحري في الاستقبال كما ينبغي  
فليراجع كتب الميقات وما وضع لذلك من الآلات تقف على المراد  
والله أعلم

## الباب السادس

﴿ في فضل مكة زادها الله شرفاً وتعظيماً ﴾  
وحكم المجاورة بها وذكر شيء مما ورد في ذلك

قال الله تعالى رب اجعل هذا بلداً آمناً يعني مكة قال النسفي أى اجعل هذا البلد أو المكان بلداً آمناً أى ذا أمن أو آمناً من فيه فهذا مفعول أول وبلداً مفعول ثان وآمناً صفة له وقال تعالى في سورة ابراهيم أيضاً رب اجعل هذا البلد آمناً بصيغة التعريف والمراد مكة والفرق بين هذه وبين ما في البقرة انه سأل في الآية الاولى أن يجعله من جملة البلاد التي يأمن أهلها وفي هذه الآية أن يخرجها من صفة الخوف الى الامن كانه قال هو بلد مخوف فاجعله آمناً كذا في المدارك وفي تفسير الكواشي انما عرف هنا ونكر في البقرة لان النكرة اذا عيّنت تعرفت وقيل دعا مرتين فحكيثا وقوله بواد غير ذي زرع هو مكة لانه لم يكن بها يومئذ ماء ولا حرث فكانت هاجر ترضع اسماعيل وتأكل من التمر وتشرب من الماء الذين جاءت بهما معها الى أن فندا وميآتي الكلام على ذلك في محله في فضائل زمزم مستوفي ان شاء الله تعالى وقال جل وعلا وضرب الله مثلاً قرية كانت آمنة مطمئة الآية يعني مكة شرفها الله تعالى قال القرطبي ضربها الله مثلاً لتغيرها من البلاد أى انها مع جوار

بيت الله وعمارة مسجده لما كفر أهلها أصابهم القحط فكيف يفرها  
 من البلاد انتهى وكانت العرب قد قطعت على قريش وكفار مكة الميرة  
 بأمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابتلاهم الله بالجوع سبع سنين  
 حتى أكلوا الميتة وكان أحدهم ينظر إلى السماء فيرى شبه الدخان من  
 الجوع فشكوا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر الناس بحمل  
 الطعام إليهم وهم بعد مشركون كذا في المعالم وقيل في تفسير قوله  
 تعالى فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين أنه دخان قريش هذا  
 والصحيح أنه دخان يأتي من السماء قبل يوم القيامة يدخل في آسماع  
 الكفرة حتى يكون رأس الواحد كالرأس الحنيد ويعتري المؤمن منه  
 كهيئة الزكام وتكون الأرض كلها كيت أوقد فيه ليس فيه خصاص  
 كذا في المدارك والحنيد المشوي على حد قوله تعالى فبأه بيجل حنيد  
 والخصاص الخلل يقال للفرج التي بين الإثني في خصاص كذا في الصحاح  
 وعنه صلى الله عليه وسلم أن أول آيات الساعة الدخان وأنه يملأ ما بين  
 المشرق والمغرب بمكث أربعين ليلة أما المؤمن فيصبيه كهيئة الزكام  
 وأما الكافر فيخرج من منخره وأذنيه وقوله كانت أمانة أي من  
 القتل والسبي وقوله مطمئنة لا يزعجها خوف لأن الطمأنينة مع الأمن  
 والازعاج والقلق مع الخوف وقوله يأتيها رزقها رغداً أي واسماً وقوله  
 من كل مكان أي من كل بلد على حد قوله تعالى يجيئ إليه ثمرات كل  
 شيء ومعنى الكلية الكثرة كقوله وأوتيت من كل شيء وقال تعالى  
 مخاطباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة

الذى حرّمها قال المفسرون معناه قل يا محمد انما أمرت أن أخص الله تعالى بعبادتي وتوحيدي الذى هو رب هذه البلدة يعنى مكة المشرقة وخصها بالذكور دون غيرها لانها مضافة اليه وأحب البلاد وأكرمها عليه وأشار اليها اشارة تعظيم لانها موطن بيته ومبسط وجهه ومعنى حرّمها يعنى جعلها حرما آمنا لا يسفك فيه دم ولا يظلم فيه أحد وقال تعالى لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد وقال تعالى وهذا البلد الامين المراد مكة لامن الناس فيها جاهلية واسلاما ومعنى القسم به في الموضعين التنويه بشأنه والابانة عن شرفه لما انه مكان البيت الذى هو هدى للعالمين ومولد سيد المرسلين ومبعث خاتم النبيين وقل تعالى وقتلوا ان تتبع الهدى معك تتخطف من أرضنا قال المفسرون المراد مكة ومبب نزولها ان الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف قال لئن صلى الله عليه وسلم انا لنعلم ان ما قوله حق ولكن نخشى ان اتبعناك على دينك ان نخرجنا العرب من أرضنا يعنى مكة وفى الصحيح انه ليس من بلد الا سيطروه النبال الا مكة والمدينة ليس قبا من قباها الا وعليه الملائكة صافين يحرسونها والنقب بفتح التون وضما وسكون القاف هو الباب وقيل الطريق وجمعه نقاب وفى رسالة الحسن البصرى رضى الله عنه التى كتبها لبعض اخوانه بمكة المشرقة يرغبه فى الاقامة بها حين بلغه انه نوى التحول عنها قال عليه السلام خير بلدة على وجه الارض وأحبها الى الله عز وجل مكة وقال صلى الله عليه وسلم من مات بمكة فكأنما مات فى السماء الدنيا وقال عليه السلام من صبر على حر مكة ساعة من

نهار تباعدت منه جهنم مسيرة مائة عام وقال عليه السلام من مرض  
 يوما واحدا بمكة كتب له من العمل الصالح الذي كان يعمل في غيرها  
 عبادة ستين سنة وقال عليه السلام ما أحد يخرج منها الا ندم وبامن  
 أحد يخرج منها ثم يعود الا والله عز وجل فيه حاجة وقال صلى الله عليه  
 وسلم المقام بمكة سادة والمخرج منها شقاوة ثم ما أعلم اليوم على وجه  
 الارض بلدة يرفع منها الحسنات وأنواع البر كل واحد منها مائة الف  
 ما يرفع من مكة وما أعلم بلدة على وجه الارض فيها شراب الا برار  
 ومصلى الاخير غيرها ( أقول ) قد علمتها فيما سبق فلا يحتاج الى  
 تكرارها انتهى ثم ما أعلم بلدة على وجه الارض يصلى فيها حيث أمر الله  
 نبيه عليه السلام الا بمكة قال الله تعالى واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى  
 ثم ما أعلم بلدة يصل فيها للانسان عن طاعات الله تعالى ما يصل اليه  
 بمكة ثم ما أعلم بلدة على وجه الارض اذا دعا أحد بدعاء أمنت الملائكة  
 على دعائه الا بمكة حول البيت الحرام ثم ما أعلم بلدة يحشر منها من  
 الانبياء والصديقين والابرار والعقلاء والزهاد والعباد والصالحين من الرجال  
 والنساء ما يحشر من مكة انهم يحشرون آمين يوم القيامة من عذاب  
 الله ثم ما أعلم بلدة ينزل فيها كل يوم من رائحة الجنة وروحها ما ينزل  
 بمكة وايلا يا أخي ثم اياك أن تخرج من مكة فلو انه لم يدخل عليك  
 كل يوم خير فلسطين حلالا لكان خيرا لك من الفين في غيرها والسلام  
 عليك ورحمة الله وبركاته انتهى ما قل من الرسالة وعن عائشة رضى  
 الله عنها قالت لولا الهجرة لسكنت مكة انى لم أر السماء بمكان أقرب

الى الارض منها بمكة ولم يعلمن قلبى يولد قط ما اطمان بمكة ولم أر  
القمر بمكان قط أحسن منه بمكة أخرجه الأزرقى و يروى ان قريشاً  
وجدوا فى الركن أو الكعبة كتابا بالسريانية فلم يدروا ما فيه حتى قرأه  
لم رجل من اليهود فاذا فيه أنا الله ذوبكة خلقتها يوم خلقت السموات  
والارض وصورت الشمس والقمر وحفقتها بسبعة أملاك حفاء لا تزول حتى  
يزول اخشباها مبارك لاهلها فى الماء واللبن وفى رواية أخرى فى الماء  
واللحم والاخشبان هما جيلان أبو قيس والمقابل له ومكة بينهما

﴿ فصل فيما يدل على أفضلية مكة على غيرها من البلاد ﴾

( اعلم ) ان العلماء أجمعوا على ان مكة والمدينة زادهما الله شرقا  
وتعظيما أفضل بمقام الارض ويليهما بيت المقدس ثم مكة أفضل من  
المدينة عندنا وعند الشافعية والحنابلة ووهب وابن حبيب من المالكية  
وهو قول الجمهور وروى عن جماعة من الصحابة رضى الله عنهم  
ويستدل على ذلك بأمور ( منها ) ما تقدم من الآيات ( ومنها ) ان الله  
تعالى اختار من ولد آدم الانبياء بمجملتهم ثم اختار منهم الرسل ثم اختار  
منهم أولى العزم وفيهم أقوال وهم خمسة على الاكثر ذكرهم الله فى  
سورتي الاحزاب والشورى والمراد بالعزم الحزم والصبر كذا قاله المفسرون  
ثم اختار منهم خليله وحبيبه ابراهيم ومحمدا صلى الله عليهما وسلم واختار لهما  
من الاماكن خيرها وأشرفها وهى مكة جعلها الله مناسك لعباده ومشاعر  
لوفده وقصاده وأوجب الاتيان اليها من القرب والبعد ودخولها اليها

متواضعين متخشعين متذللين كاشفين رؤسهم مجردين عن لباس أهل  
الدنيا فهي خير البلاد وأشرفها

(لطيفة) ان قيل ما الحكمة في تجريد الناس في الاحرام قيل  
ليعلم ان باب الله جل وعلا على خلاف أبواب الملوك لان العادة جرت  
ان تزين الناس باللباس الفاخر اذا قصدوا باب الملوك لان الناس في خزانة  
وباب غيره ( وأيضاً ) من أهدى الى الملوك ما ليس في خزانة يكون  
أرفع قدراً وليس شيء الا وهو في خزانة الله سوى الافتقار اللهم أغتنا  
بالافتقار اليك ولا تقترنا بالاستغناء عنك يارب العالمين ( ومنها )  
حديث أبي سلمة عن عبد الله بن عدي بن الحراء الزهري قال رأيت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحته واقفاً بالحزورة يقول والله انك  
خير أرض الله وأحب أرض الله الى الله ولولا اني أخرجت منك  
ما خرجت وهو حديث حسن أخرجه أصحاب السنن وصححه جماعة منهم  
الترمذي وزاد الامام أحمد واقف بالحزورة في سوق مكة وقد دخل  
سوق مكة المذكور في المسجد بعد ذلك وفي رواية أبي هريرة رضي  
الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف بالحزورة وقال انك خير  
أرض الله وأحب أرض الله عز وجل ولو تركت فيك ما خرجت منك  
وفي أخرى عنه والله لقد عرفت أنك أحب البلاد الى الله وأكرمها  
على الله ولولا ان قومي أخرجوني الحديث وفي رواية ابن عباس  
ما سكنت غيرك قال بعض العلماء الظاهر ان هذه المقالة كانت منه صلى  
الله عليه وسلم في عمرة القضية حين سألت قريش النبي صلى الله عليه وسلم

أن يخرج من مكة بعد الثلاثة الأيام التي أقامها كما وقع الشرط ولا يظن أحد أنه عليه السلام قال ذلك حال خروجه للهجرة إلى المدينة لأنه لم يكن بهذه الصفة حين هاجر وإنما كان خروجه إليها مستخفياً كما هو معلوم لا ركباً على راحته إذ لو كان كذلك لاشعر بسفره وفي تاريخ الأزرقى أنه عليه السلام قال ذلك عام الفتح فيحمل على أنه قاله مرتين إذ لا تنافي ويكون فيه من تعظيم مكة ما لا يخفى والحزورة بجاء مهمل مفتوحة وزاء معجمة وعوام مكة يصحفونها ويقولون عزورة بين مهمل والحزورة هي الراية الصغيرة جمعها حزاور وكان عندها سوق الحناتلين بمكة قديماً وهي مخففة على وزن قسورة والمحدثون يشددون الحزورة وللدبيلة والصواب التخفيف كذا قال الشافعي والمارقطي (ومنها) حديث ابن الزبير رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدتي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة في مسجدتي رواه أحمد قال ابن عبد البر في التمهيد أنه ثابت لا يطمعن فيه أن مضاعفة الصلاة بالمسجد الحرام على مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بمائة مذهب عامة أهل الأثر انتهى وذهب الإمام مالك وجمهور أصحابه إلى تفضيل المدينة وهو مذهب عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكثير من الصحابة وأكثر أهل المدينة واستدلوا بقوله صلى الله عليه وسلم ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة مع قوله عليه السلام موضع صوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها قال ابن عبد البر هذا



استدلال بالحرف في غير ماورد فيه ولا يقاوم النص الوارد في فضل مكة  
ثم ساق حديث أبي سلمة عن ابن الجراء المتقدم وقال هذا نص في محل  
الخلاف فلا ينبغي المدول عنه وأما الحديث المروي اللهم انك تعلم  
انهم أخرجوني من أحب البلاد الى فاسكني أحب البلاد اليك لا يختلف  
أهل العلم في نكاحته ووضعه وسئل عنه الامام مالك رضي الله عنه  
فقال لا يحمل لاحد أن ينسب الكذب الباطل الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم انتهى قال الطبري وعلى تقدير صحته فلا دلالة فيه لان قوله  
فاسكني في أحب البلاد يدل سياقه في العرف على ان المراد به بعد مكة  
فان الانسان لا يسأل ما أخرج منه فانه قال أخرجوني فاسكنني فدل على  
ارادة غير المخرج منه فتكون مكة مسكونا عنها انتهى وأما الحديث  
الذي فيه المدينة خير من مكة لا يرد لانه ضعيف بل قيل موضوع  
قال المحدث رحمه الله فان قلت ورد في الصحيحين عن أنس رضي الله عنه  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اجعل بالمدينة ضعفي ما بمكة  
من البركة ودعوته صلى الله عليه وسلم مستجابة بلا شك وفيها أيضا  
ان الملائكة يحرسونها لا يدخلها الطاعون ولا العجال قلت هذه الاحاديث  
ونحوها تدل على فضيلة المدينة لا أفضليتها على مكة كما لا يخفى وقوله  
صلى الله عليه وسلم اللهم حبب الينا المدينة كحبنا مكة أو أشد وفي رواية  
وأشد لادلالة فيه أما على رواية أو أشد فظاهر لوجود الشك وأما على  
رواية وأشد بدون ألف أو بها وتكون بمعنى الواو فلان سؤاله عليه السلام  
حصول أشدية الحب للمدينة بعد وجود المانع من سكنه مكة تسلية

عنها لا يلزم منه تفضيل المدينة على مكة بعد استحضار ما تقدم من قوله عليه السلام لقد عرفت انك أحب البلاد الى الله وأكرمها على الله بشهادة التأمل انتهى

### ﴿ فصل ﴾

(واعلم) ان جميع ما سبق من الفضل فيما قدمته محله في غير الموضع الذي ضم أعضاء النبي صلى الله عليه وسلم أما محل قبره فقد قل القاضى عياض رحمه الله في شرح مسلم الاجماع على انه أفضل بقاع الارض حتى موضع الكعبة وان الخلاف فيما سواه ولقد أحسن وأبدع من قل في المعنى

جزم الجميع بان خير الارض ما قد حاط ذات<sup>(١)</sup> المصطفى وحواهها ونعم لقد صدقوا بساكنها علت كالنفس حين زكت زكا ما واهها قال بعض المحققين وقياسه ان يقال ان الكعبة الشريفة أفضل من سائر بقاع المدينة قطعاً ما عدا موضع القبر الشريف

﴿ تنبيه ﴾ روى ابن عبد البر في التمهيد ان المرء يدفن في البقعة التي أخذ منها ترابه عند ما خلق قال شيخ الاسلام ابن حجر وعلى هذا فقد روى الزبير بن بكار ان جبريل أخذ التراب الذي خلق منه النبي صلى الله عليه وسلم من تراب الكعبة فملئ هذا قالبقة التي ضمت أعضاءه عليه السلام من تراب الكعبة فرجع الفضل المذكور الى مكة ان صح ذلك

والله أعلم انتهى قال بعض العلماء يؤخذ من قولهم المرء يدفن في البقعة التي أخذ منها ترابه أفضلية سيدنا أبي بكر وسيدنا عمر على بقية الصحابة لدفعهما بالقرب من النبي صلى الله عليه وسلم المتقضى لكون طينتهما التي خلقا منها من البقعة التي خلق منها النبي صلى الله عليه وسلم  
 ﴿قائلة﴾ قال ابن حزم التفضيل المذكور لمكة ثابت لعرقه أيضاً وإن كانت من الحل

### ﴿ فصل ﴾

واعلم ان لمكة أسماء كثيرة قد ذكرها الله تعالى في ثمانية مواضع من القرآن العزيز وكثرة الاسماء تدل على شرف المسمى قال النووي رحمه الله لا يعلم بلد أكثر اسما من مكة والمدينة لكونهما أفضل بقاع الأرض وذلك لكثرة الصفات المقتضية للتسمية ( فالاول ) مما في التنزيل مكة وذلك في سورة الفتح في قوله يبطن مكة ( الثاني ) بكة وذلك في سورة آل عمران قوله تعالى للذي يبكى واختاف في هذين الاسمين هل هما بمعنى واحد أو بمعنىين فمن الضعك ومجاهد انهما بمعنى واحد وصححه ابن قتبية محتجا بأن الباء تبدل من الميم كقولهم ضرب لازم ولازب وسبد رأسه وسدده اذا استأصله واختلف القائلون بالثاني فقيل بكة بالباء موضع البيت قاله ابن عباس وإبراهيم النخعي وقيل ما بين الجباين قاله عكرمة وقيل الكعبة والمسجد قاله الجوهري وزيد بن أسلم وأما بالميم فقيل القرية وقيل الحرم كله وقيل ذى طوى وقيل ما حوالى

البيت واختلف في اشتقاقها قيل سميت مكة لانها تمك الجبارة أى  
تهلكهم وتذهب نخوتهم وأنشدوا في معناه

يا مكة الفاجر مكي مكا ولا تمكى منجبا وعكا

وقيل انها تمك الفاجر عنها أى تخرجه وقيل انها تجمد أهلها ماخوذ  
من قولهم تمكنت العظم اذا أخرجت عنه والتمكك الاستقصاء وقيل  
لانها تجذب الناس اليها من قول العرب امتك الفصيل ضرع أمه اذا  
امتصه ولم يبق فيه شيئا وقيل لقلة ماؤها وقيل لانها تمك الذنوب أى  
تذهب بها ومكة لا تنصرف للعلية والتأنيث وأما بكة قيل سميت بذلك  
لانها تبك أعناق الجبارة أى تدقها ما قصدتها جبار بسوء الاقصمه الله  
وقيل لازدحام الناس فيها يك بعضهم بعضا أى يزحمه في الطواف قاله  
ابن عباس وقيل لانها تضع من نخوة التكبرين ( الثالث ) البلدة  
وذلك في سورة النمل ( الرابع ) البلد وذلك في سورتي لا أقسم والتين  
( الخامس ) القرية وذلك في سورة النحل وقد تقدم الكلام على هذه  
الآيات آنفا مستوفى ( السادس ) أم القرى في قوله تعالى في سورة الشورى  
لتنفرا أم القرى الآية وفي تسميتها بذلك أربعة أقوال أحدها ان  
الارض دحيت من تحتها قاله الخبر ابن عباس وقال ابن قتبية لانها أقدم  
الارض الثاني لانها قبله يؤمها الناس الثالث لانها أعظم القرى  
شأنًا الرابع لان فيها بيت الله تعالى ولما جرت العادة بان الملك وبلده  
مقدمان على جميع الاماكن سميت أما لان الام مقدمة كذا في القرى  
( السابع ) معاد ينتج الميم في قوله تعالى في سورة القصص ان اتى فرض

عليك القرآن لرادك الى معاد أى مكة كما في صحيح البخاري عن ابن عباس ( الثامن ) الرازي في قوله تعالى في سورة ابراهيم واد غير ذى زرع المراد به مكة كما تقدم آنفاً في تفسير الكواشي وأما ما ذكر من أسماء مكة ( في غير القرآن ) فكثيرة ( من ذلك ) تسميتها بالناسه بالنون والسين المهمة المشددة ومعنى ذلك انها تنس من الحذفها أى تطرده وتنفيه ذكره النووي وغيره ( ومن ذلك ) التسمية بالنون وتشديد السين الاولى والمعنى في ذلك كالمعنى في التسمية ( ومن ذلك ) الحاطمة لحطها الملحدين ذكره الازرقى ( ومن ذلك ) صلاح بصاد مهملة مفتوحة وحاء مهملة وسميت بذلك لامنها وقد جاء في قول أبي سفيان بن حرب لابن الحضرمي

أيا مطر هلم الى صلاح فيكفيك الندى من قريش  
وتزل بلدة عزت قديما وتأمين أن زورك رب جيث

وهو مبنى على الكسر كخادم وقطلم وماوازنهما وقد تصرف كما في شعر أبي سفيان ( ومن ) أسمائها ( العرش ) بيمين مهملة مفتوحة وراء مهملة ساكنة ذكره ابن جماعة ( ومن ) أسمائها ( العريش ) بزيادة ياء مشتاة من تحت ذكره ابن جماعة أيضاً وعزاه الى قول ابن سيده ( ومن ) أسمائها ( القادس ) نقله القاسى عن صاحب المطالع وهو مأخوذ من التقليد أى التطهير يعنى انها تطهر من الذنوب ومن أسمائها ( المقدسة ) ذكره النووي وغيره والمعنى فيه كما في القدي قبله ومن أسمائها ( القدسة ) ذكره الزين جماعة ولم يميزه ( أقول ) ويكون المعنى والله أعلم بالطاهرة

على حد الاسمين المتقدمين للمادة الاشتقاق القوي انتهى ومن أسمائها  
 (كوفي) ذكره الازرقى عن مجاهد ونقله السبلى أيضاً في روضته وكذا  
 صاحب المطالع الا انه قال باسم بقعة منها منزل بنى عبد الغار وأقاد  
 الفاسى عن الفاكهى ان كوفي في ناحية قبيعان وقيل ان كوفي جبل  
 بنى وهى بكاف مضمومة وثاء مثثة ومن أسمائها (الحرم) بجاء وراء  
 مهملتين ومن أسمائها (برة) ومن أسمائها (المسجد الحرام) ومن  
 أسمائها (المعشقة) ذكر هذه الاربعة العلامة ابن خليل في منسكه  
 فأما برة والمعشقة فلم يرمها ولم يذكر لها معنى وفى القرآن العظيم  
 ما يشهد لتسميتها بالمسجد الحرام كما نقله المرجاني عن ابن مسدى (أقول)  
 ولعله أراد قوله تعالى في سورة الفتح لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله  
 الآية فلن المراد مكة كما ذكره المفسرون والله الموفق ومن أسمائها  
 (الرناج) براء مهملة واء مشاة من فوق والفاء ثم جيم قلبه المحب العبرى  
 فى شرح التنبيه حسبا ذكره ابن جماعة ومن أسمائها (أم رحم) براء  
 مهملة مضمومة كذا حكى عن مجاهد لان الناس يتراحمون فيها ويتوادعون  
 ومن أسمائها (أم زحم) بزاء معجمة من الازدحام نقله الفاسى عن  
 الرشاخى رحمهما الله ومن أسمائها (أم صبح) ومن أسمائها (أم روح)  
 ذكرهما ابن الاثير فى كتابه المصنع ومن أسمائها (بساق) ذكره ابن  
 رشيقي فى العمدة مستدلاً بشعر لامية ابن حرتاه وقيل ان بساق بلدة  
 بالحجاز وهو بياء موحدة وسين مهملة والفاء وقاف ومن أسمائها (البيت  
 العتيق) ذكره الازرقى وغيره قال الفاسى ولعل ذلك من تسمية الكل

باسم البعض وهو مجاز شائع لكن يرد على ذلك تسمية مكة باسماء الكعبة كلها اذا لحظ هذا المعنى انتهى ( أقول ) على هذا يكون لمكة في القرآن عشرة أسماء بل وأكثر عند التبع والتدبر فتأمل والله الموفق ومن أسمائها ( الرأس ) ذكره النووي والسهيلي وغيرهما والمعنى انها أشرف الارض كراس الانسان فانه أشرف أعضائه ومن أسمائها ( المكنان ) ذكره الفاسي عن شيخه بالاجازة برهان الدين القيراطي ثم قل ولعله أخذ ذلك من قول ورقة بن نوفل الاسدي

يطس المكنين على رجائي حديثك ان رأى منه خروجا  
قال السهيلي بعد ان ذكر هذا البيت ثنى مكة وهي واحدة لان  
لها بطاحا وظواهر وأما مقصد العرب في هذه الاشارة الى جانبي كل  
بلدة أو الاشارة الى أعلى البلد وأسفلها فيجعلونها اثنين على هذا المعنى  
انتهى ومن شعر عبد الله بن سعد بن أبي سرح القرشي في حصار عثمان  
ابن عفان رضي الله عنه

أرى الامر لا يزداد الا تفاقا وأنصارنا بالمكتين قليل  
وأسلنا أهل المدينة والمهوى الى أهل مصر والدليل دليل  
ومن أسمائها ( الناية ) بالنون والموحدة ذكره الشيخ عماد الدين  
ابن كثير في تفسيره ومن أسمائها ( أم الرحمة ) ومن أسمائها ( أم  
كوثي ) ذكرهما المرجاني وعزا الاول الى ابن العربي ولم يصر الثاني ولم يذكر  
له معنى ومن أسمائها ( الباسة ) بالياء الموحدة والسين المهملة لانها تبس  
الملحد فيها أى تهلكه من قوله تعالى وبست الجبال بسا ومن أسمائها

( التسمية ) لأنها تنس للمحدث أى تطرده وقيل لقلة ما فيها والنس الييس  
ذكرها ابن جماعة ومن أسمائها ( الناشة ) بـاثون والشين المعجمة  
( والبساسة ) بموحدة وسينين مهملتين بينهما الف والمعنى فيه ظاهر  
( وطبية ) لطبيها ( وسبوحة والسلام والعذراء ونادرة والعرش ) بضم العين  
والراء المهملتين بـدهما شين معجمة ( والرويش ) بزيادة واو ( والحرملة )  
بضم الحاء المهملة ( والحرملة ) بكسرهما ( والعروض والسيل ومخرج صدق  
وقرية الحس وأم راحم ) والمعنى ما تقدم فى أم رجم ( وقرية النمل وقرية  
الغراب ) والحس قریش فهذه ثمانية عشر اسما ذكرها العلامة بمجد الدين  
الشيرازى مع ذكر غيرها أيضا مما تقدم وما سيأتى مما ذكره غيره ومن  
أراد الوقوف على اشتقاق كل اسم مع ذكر شواهد وقوائمه فليراجع  
شرح صحيح البخارى للقاضى مجد الدين المذكور ان وجده قال القاسى  
رحمه الله قلت قرية النمل وقرية الغراب علامتان لموضع زمزم حين أمر  
عبد المطلب بحفرها وعددها بعضهم اسمين مجازا فان كان شيخنا مجد الدين  
لحظ كونهما اسمين لزمزم وسى بهما مكة من باب تسمية الكل باسم  
البعض وهو مجاز شائع فيصح على هذا ان يذكر فى أسماء مكة الصفا  
والمروة والحزرة وغير ذلك من المواضع المشهورة بمكة وقوله وقرية الحس  
ان كان لحظ فى تسميته مكة بذلك ان الحس كانوا سكان مكة فيصح  
على هذا ان يذكر فى أسماء مكة قرية الصالقة وقرية جرم لكونهم كانوا  
سكان مكة قبل الحس اللهم الا أن تكون تسمية مكة بقرية النمل وقرية  
الغراب وقرية الحس منقولة عن أهل اللغة فلا يقاس عليه غيره والله



أعلم انتهى ما قاله الفيلسوف ( أقول ) وهو كلام عظيم وبحث عظيم  
مستقيم لكن في تسمية مكة بقرية الحس الدين هم قريش دون من ذكر  
من العاقلة وجورهم وغيرهم من سكنها قبلهم أوفى دليل على فضل  
قريش ومزيد شرفهم وذلك تميزهم بكونهم أهل الله وتسميتهم بذلك  
وهم في حال الشرك لما ورد في حقهم من الآيات والأحاديث والأخبار  
التي ستقف عليها فيما سيأتي مفصلاً في محله إن شاء الله تعالى وكيف ومنهم  
سيد البشر محمد صلى الله عليه وسلم انتهى ومن أسماء مكة أيضاً  
( البنية وفادان ) ذكرهما ياقوت الحموي وقد نظم القاضي أبو البقاء ابن  
الضياء الحنفي رحمه الله سبعة أبيات جمع فيها من أسماء مكة نحو ثلاثين  
اسماً وهي

لمكة أسماء ثلاثون عدت	ومن بعد ذلك اثنان منها اسم بكة
صلاح وكوثى والحرام وقادس	وحاطمة البلد العريش بقرية
ومعشنة أم القرى رحم ناسة	ونساسة رأس بفتح لهزمة
مقدسة والقادسة ناشة	ورأس وتاج أم كوثى بكرة
سبوحة عرش أم رحن عرشنا	كذا حرم البلد الأمين بكلة
كذلك اسمها البلد الحرام لامننا	وبالمسجد الاسنى الحرام تسمت
وما كثرة الاسماء الا لفضلها	حباها به الرحمن من أجل كعبة
وما أحسن ما أنشد بعض العلماء	على لسان حال النبي صلى الله
عليه وسلم في مكة شرعها الله تعالى	
أحب بلاد الله ما بين منبج	الى وصلي ان تصوب سحابها

بلادها نيطت على تماثي وأول أرض مس جلدي تراها  
 ولبعضهم من قصيدة طويلة في المغامرة بين مكة والمدينة  
 لمكة مجد باذخ الركن والفنن وفضل منيف بأسق الدوح والفنن  
 ومكة فيها كعبة الحسن كله وزينها في خدحا خالها الحسن  
 ومكة للمختار مسقط رأسه وكان له فيها احتضان لمن حضن  
 وفي مكة منشأ أبيه وجده وأعمامه والأصل والفرع والشجن  
 وفي مكة واقام جبريل أولا وكله بالوحي في السر والعلن  
 وفي مكة كانت مبادئ كلامه واتزاله القرآن والخير في قرنت  
 وفي مكة أبدى الهدى نور وجهه وكانت بهامن قبل بشرى ابن ذي بزن  
 وفي مكة أسرى به الله ربه وطاق به السبع السموات في سنن  
 وفي مكة فتح مبين تنزلت به سورة بانث بفضل لها ابن  
 وفي مكة كانت ولادة نسله وما انجبت منه خديجة في الحبن  
 وفي مكة موطن الخليل وداره وزمزمه والحجر والمثلزل الاغن  
 وهي طويلة وهذا بعض منها يستدل به على المراد

﴿قائلة﴾ اذا كتب بدم المعروف على جبينه مكة وسط الدنيا  
 والله رؤف بالباد اعطع الدم

﴿ومن خصائص مكة شرفها الله تعالى﴾ ان من واظب فيها على  
 أكل اللحم وشرب الماء فقط لم يضر ذلك باطنه وفي غيرها يحصل  
 منه الضرر أخرجه الأزرقي

﴿فرع﴾ اختلف العلماء في المجاورة بمكة المشرقة فذهب امامنا أبو

حنيفة رضى الله عنه وطائفة من العلماء منهم ابن رشد من المالكية والقاضي أبو الطيب من الشافعية الى كراهة المقام بها لاسباب ثلاثة ( أحدها ) خوف التخصير في حرمتها والتبرم اذ ملازمة المكان تفضي الى قلة المهابة والتعظيم ولذلك كان عمر رضى الله عنه يأمر الحاج بالرجوع الى أوطانهم ( الثاني ) تهيج الشوق بالمفارقة لتنبت داعية الود كما قال بعض العلماء لأن تكون في بلد وقلبك مشتاق الى مكة خير لك من ان تكون فيها وأنت متبرم بالمقام وقلبك في بلد آخر ( الثالث ) الخوف من ارتكاب الخطايا بها فان ذلك محذور كبير ومع ذلك فلا يظن أحد ان كراهة المقام بمكة يناقض فضل الكعبة لان هذه كراهة سببها ضعف الخلق عن القيام بحقوق الله تعالى كما قاله الغزالي وعن عمر رضى الله عنه انه قال لمطيلة أصيبتها بمكة أعز على من سبعين خطيئة بغيرها وذهب الشافعي وأحد وغيرهما من العلماء منهم أبو يوسف ومحمد من أصحابنا وابن القمام من المالكية الى استحباب المجاورة بها لما يحصل فيها من الطاعات التي لا تحصل في غيرها وتضعيف الصلوات والحسنات وغير ذلك والفنوى عندنا على قول الصحابين كما صرح به الفارسي في منسكه عن المبسوط والدليل على الاستحباب ما تقدم من حديث أبي الحمراء وقول عائشة فلا نعيده

( فائدة ) قال ابن الجوزي في مثير العزم بلغ علة من استوطن مكة من الصحابة أربعة وخمسون رجلا ومن التابعين جماعة كثيرة وقد جاورهم عبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله رضى الله عنهم

﴿ تنبيهان الاول ﴾ ما تقدم من الكلام محله في المجاورة فقط من  
 غير سكني وأما السكني والاقطاع فهو بالمدينة أفضل ويشهد له ما ثبت  
 من حديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يصبر على لاؤها  
 وشذتها أحد الا كنت له شفيماً وشيئدا يوم القيامة وفي الصحيحين  
 اللهم حبيب الينا للمدينة كحبنا مكة وأشد وصحها وبارك لنا في صاعها  
 ومداها واقل حماها الي الجنة وهي رابع ولم يرد في سكني مكة شيء  
 من ذلك بل كرهه جماعة من العلماء كما سبق ( الثاني ) روى عنه صلى  
 الله عليه وسلم انه قال من مات بالمدينة كنت له شفيماً يوم القيامة وفي  
 الترمذي من حديث عمر مرفوعاً من استطاع ان يموت بالمدينة فليست  
 بها فاني أشفع لمن يموت بها فالموت حينئذ بالمدينة الشريفة أفضل من  
 الموت بمكة لهذه الاحاديث ولانه من لازم أفضلية السكني بها على  
 السكني بمكة المشرفة وان كان قد ورد ما يقتضي ان الموت بمكة فيه  
 فضل عظيم كذا في منسك الجد نورا لله ضريحه والله تعالى أعلم

## الباب السابع

﴿ في فضل الحرم وحرمة المسجد الحرام ﴾  
 وزيادة الثواب للعامل فيه على غيره وتضعيفه  
 وذكوشى من خبر عمارته وتوسعه

قال الله تعالى أولم نمكن لهم حرماً آمناً الآية وقد قدم الكلام على  
 أول هذه الآية في الباب الخامس

( لطيفة ) قال النسفي واسناد الامن المذكور الى أهل الحرم  
 حقيقة والى الحرم مجاز وقال الله تعالى أولم يروا معنى أهل مكة انا جعلنا  
 حرماً آمناً الآية ( واعلم ) ان حرم مكة المذكور هو ما أحاط بها من  
 جوانبها وقد جعل الله حكمه حكم مكة تشريعاً لها ( وفي سبب ) كون  
 هذا القدر المخصوص حرماً أقوال قيل ان آدم عليه السلام لما  
 أهبط الى الارض خاف على نفسه من سكن الارض وهم يومئذ الجن  
 والشياطين فبعث الله ملائكة يحرسونه فوقوا في موضع انصاب الحرم  
 من كل جانب فصار ما بينه وبين موقف الملائكة حرماً وقيل ان  
 الحجر الاسود لما وضعه الخليل عليه السلام في الكعبة حين بناها أضاء  
 مئناً وشمالاً وشرقة وغرباً غرم الله عز وجل من حيث انتهى النور وقيل  
 أهبط الله البيت الى آدم وهو من باقوة حمراء تلهب التهاباً وله بابان

شرقي وغربي فاضاء نوره ما بين المشرق والمغرب ففزع لذلك سكان الارض  
 ورقوا في الجوى ينظرون من أين ذلك النور فلما رأوه من مكة أقبلوا اليه  
 فارسل الله حينئذ الملائكة قاموا في مكان الانصاب فنتعهم فن ثم ابتدا  
 اسم الحرم وقيل غير ذلك (وأول) من نصب أنصاب الحرم ابراهيم الخليل  
 بتوقيف جبريل عليه السلام ثم جدها قصي بن كلاب بعد ذلك وقيل بل  
 جدها اسماعيل عليه السلام بعد أبيه ثم قصي بعده وقيل ان أول من نصبها  
 عدنان بن أد حين خاف أن يدرس الحرم ثم نزعتها قريش بعد ذلك والنبي  
 صلى الله عليه وسلم اذ ذاك بمكة قبل هجرته فاشتد ذلك عليه فجاء جبريل عليه  
 السلام وأخبره أنهم سيعيدونها فرأى عدة من قريش في المنام كان قائلاً  
 يقول حرم أعزكم الله به ومنكم نزعتم أنصابها لأن تتخلفكم العرب فاعدوها  
 فاجبر جبريل عليه السلام النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال له عليه  
 السلام هل أصابوا في ذلك فقال جبريل عليه السلام ما وضعوا نصباً  
 الا بيد ملك ثم جددت عام الفتح بامر الله عليه وسلم وجددت  
 أيضاً في زمن عمرو عثمان ومعاوية وعبد الملك بن مروان والمهدي العباسي  
 واختلف العلماء في مكة وحرمها هل صار آناً بسؤال الخليل عليه  
 السلام أم كان ذلك منذ خلق الله السموات والارض الصحيح الثاني  
 ويشهد له ما رواه ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 خطب يوم فتح مكة فقال ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات  
 والارض وانه لم يحل القتال فيه لاحد قبلي ولم يحل لي الا شاعة من نهار  
 فهو حرام بحرمة الله تعالى الى يوم القيامة لا يمضد شكوكه ولا ينفر صيده

ولا يلتقط لقطته الا من عرفها ولا يخلى خلاه الى آخر ما قال صلى الله عليه وسلم فقال العباس يا رسول الله الا الاخير فانه لقينهم ويوتهم فقال الا الاخير متفق عليه وورد في لفظ في الصحيحين ولا يعضد شجرها يعني مكة والمراد الحرم (سؤال) ان قيل قد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم حرم مكة واني حرمت المدينة فهذا تصريح بتحريم الحليل عليه السلام اجيب عنه بان ابراهيم عليه السلام انما أظهر حكم التحريم بمد ان كان مهجورا وسببه ان الطوفان لما وقع اندرس البيت الشريف ونسى ذلك الحكم وهجروا الذي تجدد بسؤال ابراهيم هو أن يجعله آتيا من الجذب والقحط وان رزق أهله من الثمرات والمضد فيما تقدم القطع والمراد من تنغير صيده ان لا يصاح عليه فينفره (أقول) اذا كان المراد من التنغير ما ذكر فن باب أولى أن لا يضرب بعصا وحجر ونحوهما كما يفعل كثير من الناس لتأذيه بذلك أكثر ويستفاد من ذكر الصيد العموم سواء كان من الحرام القاطن بمكة أو من غيره مما يدخل من الحل اليها لانه بالسحلول استفاد الا من كما صرح به علماؤنا في فروعهم انتهى وعن عكرمة تنغير الصيد ان تنجيه من القتل وتزول مكانه والحلال بفتح الحاء والقصر الحشيش اذا كان رطباً فاذا يبس فهو حشيش وهشيم والاختلاء القطع أيضاً والاخر ثبت طيب الريح معروف عند أهل مكة وفي حكم الاخير السنا ونحوه مما يحتاج اليه (أقول) لقائل أن يقول هذا اذا كان ما يحتاج اليه من الاخير ونحوه لا يثبت الا في الحرم فقط وأما اذا ثبت فيه وفي الحل فينبغي ان يترك

ما في الحرم ويؤخذ مما في الحل امثالاً للحديث وعملاً بمقتضاه وان كان في ذلك مشقة لانه حينئذ يكون أخذنا بالعزيمة والاستثناء في الحديث للرخصة انتهى والقين الممداد لانه يحتاج اليه في عمل النار واحتياج البيوت لاجل السقوف واستنائه صلى الله عليه وسلم على الفور تمسك به من الاصوليين من يقول بمجاوز الاجتهاد منه صلى الله عليه وسلم أو تفويض الحكم اليه ثم قيل ان السبب في سؤال العباس رضي الله عنه كونه من أهل مكة وقد علم انه لا يعلم منه (أقول) غير العباس من قريش من أهل مكة أيضاً ولم يسأل فاما لكونه لم يعلم انهم لم يستنوا عنه أو يكون ترك ذلك تأدياً مع العباس لمكانته وفضله وقر به منه صلى الله عليه وسلم فأملاً انتهى قال شيخ الاسلام ابن حجر رحمه الله في فتح الباري ناقلاً عن ابن التين والحق ان سؤال العباس كان على وجه الضراعة وترخيص النبي صلى الله عليه وسلم كان تبليغاً عن الله اما بطريق الوحي أو الالهام ومن ادعى ان نزول الوحي يحتاج الى أمد متسع فقد وهم انتهى

### ﴿ فصل ﴾

واعلم ان لهذا الحرم الشريف فضائل كثيرة وخصائص حميدة شهيرة تدل على شرفه وفضله وخيره ويمتاز بها على كثير من البلاد غيره ﴿ فمن فضائله ﴾ ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال كانت الانبياء عليهم السلام يدخلون الحرم مشاة حفاة وعنه أيضاً انه قال حج الحواريون فلما بلغوا الحرم مشوا تعظيماً له وعن جابر بن



عبد الله رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لما عقر حمود  
 الناقة وأختهم الصبيحة لم يبق منهم أحد الا رجلا واحدا كان في  
 حرم الله عز وجل فتمه الحرم فقالوا من هو يا رسول الله فقال أبو رغال  
 أبو ثقيف فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه رواه مسلم  
 ورغال بالعين المجبة وقوله أبو ثقيف يعنى جدم وقيل الزمخشري ان  
 النبي صالحا عليه السلام وجهه أبارغال على صدقات قاساء البيرة قتله  
 ثقيف وهو الذي يرجم قبره بمكة وقيل انه دليل أبرهة الى البيت  
 انتهى ويقال ان قبره بالمقمس باقى الى الآن والله أعلم وروى انه  
 صلى الله عليه وسلم لما كان بمكة اذا أراد قضاء حاجته يخرج الى المقمس  
 وتقل عن الشيخ أبي عمرو الزجلجى أحد مشايخ الصوفية المشهورين  
 انه أقام أربعين سنة بمكة لم يزل ولم يتنوط في الحرم وأما خصائص  
 الحرم المطهر فتجل عن الحصر ( منها ) انه لا يدخله أحد الا بإحرام  
 وهل ذلك واجب أو مستحب فيه خلاف بين الأئمة رضى الله عنهم  
 والوجوب مذهبنا ( ومنها ) تحريم صيده على جميع الناس سواء في ذلك  
 أهل الحرم وغيرهم وسواء المحرم منهم والحلال بل يجب عندنا ارسال  
 صيد الحل اذا دخل الحرم لاستفادته الأمن بدخوله وان ذبح حرم  
 أكله ( ومنها ) تحريم قطع شجره وحشيشه كما تقدم في خطبة الفتح  
 ( ومنها ) ان من دان بغير دين الاسلام منع من دخوله مقبا كان أو  
 مارا كما هو مذهب الشافعى رحمه الله تعالى وجهود الفقهاء ماعدا امامنا  
 أبا حنيفة رضى الله عنه ورحمته فانه يجوز ذلك لمن لم يستوطن ( ومنها )

ان قلعته لا تحل لثمنك وإنما تحل لمنشد وهذا مذهب الشافعي رضي الله  
 عنه وأرضاه وعند الأئمة الثلاثة ان حكم لقطعة الحرم كغيره من البلاد  
 والمذهب عندنا انها تحل للمعرف بعد سنة والمراد بالمنشد عندنا المعروف  
 وعند الشافعي المالك ( ومنها ) تحريم دفن المشرك فيه ولو دفن ينبش  
 ما لم يعلم قسعه ( ومنها ) تغليظ الذية بالقتل فيه بزيادة ثلثها سواء كان  
 القتل عمدا أو خطأ عند الشافعية والحنابلة كما قلناه ابن جماعة في منسكه  
 قال القاضي وفيما قلناه عن الشافعية نظر لان الصحيح عندهم ان التغليظ  
 باعتبار الثلاث بان يكون ثلاثين حقة وثلاثين جذعة وأربعين خلفة  
 وهذا لا يفهم مما قلناه ابن جماعة والله أعلم ( ومنها ) تحريم اخراج أحباره  
 وتزايه الى الحل سواء قل أو أكثر كما هو مذهب الشافعي وعندنا إنما  
 يحرم اخراج الكثير من ذلك المؤدى الى التخريب واما اخراج القدر  
 اليسير للتبرك فلا بأس به ويكره احتفال ذلك من الحل اليه لثلاث يحدث  
 لها حرمة لم تكن له ( ومنها ) ان ذبح دماء الهدايا والجبرانات يختص  
 به ولا يجوز في غيره ( ومنها ) ان المتمتع والقارن اذا كانا من أهله لادم  
 عليهما عند مالك والشافعي وأكثر العلماء لكونهما من حاضري المسجد  
 الحرام وهذا بناء على جواز ذلك من أهل الحرم خلافا لمذهبا ( ومنها )  
 ان الصلاة النافلة التي لا سبب لها لا تكره في وقت من الاوقات سواء  
 في ذلك مكة وسائر الحرم بخلاف خارج الحرم فانها هناك مكروهة وهو  
 مذهب الشافعي وخالف أصحابنا في ذلك وأطلقوا الكراهة واستدل  
 الشافعي رحمه الله بما رواه جبير بن مطعم عن النبي صلى الله عليه وسلم

انه قال يابني عبده مناف لا تمنعوا أحدا يصلي عند هذا البيت أية ساعته  
من ليل أو نهار أخرجه الدارقطني وجوز البيهقي في المراد بالصلاة احتمالين  
أحدهما ان يكون المراد بالصلاة صلاة الطواف خاصة قل وهو الاشبه بالآثار  
والاحتمال الآخر ان يكون المراد بجميع الصلوات قال ابن جماعة ولفظ حديث  
الدارقطني يرد الاحتمال الاول الذي ذكره البيهقي وفيه بعد ومنع بعضهم  
الاستدلال بهذا الحديث لمعنى كما هو مذهبنا ومذهب المالكية والله  
أعلم انه أشبه بالآثار وتأول بعضهم الصلاة على الدعاء (ومنها) ان الانسان  
إذا نذر قصده لزمه الذهاب اليه بحج أو عمره كما هو مذهب الشافعي  
والامامين أبي يوسف ومحمد بن أحمد بخلاف غيره من المساجد فانه لا يجب  
الذهاب اليه إذا نذره الا مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسجد  
الاقصى على الاصح عند النووي وفيه خلاف بين العلماء (ومنها)  
تضييف الاجر في الصلاة بمكة وكذا سائر الحرم كما رجحه جماعة من  
أهل العلم وحكم سائر أنواع الطاعات في التضييف حكم الصلاة ومستق  
عليه قريبا ان شاء الله تعالى (ومنها) اذا نذر أن ينحر بمكة لزمه النحر  
بها والتصلق باللحم على مساكين الحرم قحط عند الشافعي وعندنا يجوز  
على غيرهم أيضا وقد قدم ولو نذر ذلك في بلد آخر لم يصح نذره على  
الراجح (ومنها) تضاعف السيئة به كما قلناه المحب الطبري في القرى  
عن مجاهد وأحمد بن حنبل وكذلك قل عن غيرهما من العلماء والصحيح  
من مذاهب العلماء ان السيئة بالحرم كغيره (ومنها) ان المقيم بالحرم  
لا يجوز له احرام الحج الا منه (ومنها) ان المستحب لاهل مكة ان

يعلموا العيد في المسجد الحرام لا في الصحراء بخلاف غيرهم وذلك  
 لفضيلة البقعة ومشاهدة الكعبة وذهب جملة من العلماء منهم القرألى الى  
 ان حكم المسجد الاقصى في ذلك كسجد مكة ومال التوى الى خلاف  
 ذلك قال لم يتعرض الجمهور له وظاهر اطلاقهم انه كغيره ( ومنها )  
 ان الانسان يؤخذ بهمه بالسيئة بالحرم وان كان بعيدا عنه كما يروي من  
 حديث عبد الله بن مسعود في قوله عز وجل ومن يرد فيه بالحاد الآية  
 انه قال لو ان رجلا هم فيه بالحاد وهو بمدن آيين لا ذاقه الله عز وجل  
 عذابا اليما ووجه اختصاص الحرم بهذا الحكم أن غيره من البلاد اذا  
 هم الانسان فيه بسيئة لا يؤخذ بها الا اذا عملها كما هو موجب حديث  
 ابن عباس رضى الله عنهما صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه عز  
 وجل في كتابة الحسنات والسيئات وان هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله  
 عنده حسنة كاملة وان هم بها فعلها كتبها الله سيئة واحدة وهذا الحديث  
 في الصحيحين وظاهره يقتضي عموم البلاد في حق هذا الحكم فيدخل  
 الحرم في ذلك لكن حديث ابن مسعود المتقدم آتفاً يخص الحرم والله  
 أعلم ( ومنها ) وجوب قصده في كل سنة على طائفة من الناس لاقامة  
 فريضة الحج ( ومنها ) اختصاص حمام مكة في الجزاء بشاة من غير  
 حكم اذا أصيب في الحرم كما هو مذهب مالك والشافعي رحمهما الله تعالى  
 ( ومنها ) ان الجارح يتبع الصيد قلذا دخل الحرم تركه كذا قلته ابن  
 الحاج عن بعض المفسرين ( ومنها ) ان أهل الحرم لا يقاتلون اذا  
 بغوا فيه عند بعض العلماء لكن يضيق عليهم حتى يكفوا عن ذلك وقيل

القتال من الشافعية انه يتمتع أيضا قتال الكفار بالحرم اذا تحصنوا فيه  
 وهو مقتضى مذهب مالك رحمه الله نص عليه ابن الحاجب في مختصره  
 وذهب أكثر العلماء الى جواز قتال الكفار والبلغاة بمكة قديماً لحق الله  
 تعالى كما صححه النووي وأجابوا عن الاحاديث الصحيحة الواردة  
 في تحريم القتال بمكة بان معناها تحريم نصب القتال عليهم بما يم  
 كالنجنيق وشبهه اذا أمكن اصلاح الحال بدون ذلك بخلاف ما اذا  
 تحصن كفار في بلد آخر فانه يجوز قتالهم على كل وجه بكل شيء وذکر ان  
 الشافعي رحمه الله نص على هذا التأويل ( ومنها ) عند امامنا أبي حنيفة ان  
 القاتل عدو والزاني المحصن والحربي الذي يغير أمان اذا لجؤوا الى الحرم  
 لا يقتل الاول والثالث ولا يقام الحد على الثاني ماداموا في الحرم بل  
 يضيق عليهم حتى يخرجوا منه ويستوفي من كل ما وجب عليه وهذا  
 احدى الروايتين عن الامام أحمد ومذهب مالك والشافعي ان الحرم  
 لا يتمتع من استيفاء القصاص والحد ( ومنها ) على ما قل ابن الصلاح من  
 الشافعية لا يجوز أخذ شيء من مساويك الحرم وذكر ابن الحاجب من  
 المالكية انه يجوز ( ومنها ) ان المستنجي بحجارة الحرم مسمي ويجزئه  
 ذلك قوله الماوردي ( ومنها ) انه لا يحمل حمل السلاح بالحرم لغير  
 ضرورة عند مالك والشافعي لما رواه جابر في الصحيحين ( ومنها )  
 ان الله تبارك وتعالى أوجب على أهلها التوسعة على الحجاج اذا قلعوا  
 مكة وان لا يأخذوا منهم أجرا على نزولهم في مساكنها كما هو مفهوم  
 كلام ابن عساكر في فضل من وفى كلام السبيل ما يقويه أيضاً

( ومنها ) انه يتمتع على المهاجر منها الاقامة بها الاثلاثة أيام بعد الصدركا هو معنى ما رواه ابن الحضرمي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
( ومنها ) ان الطاعون والذجال لا يدخلان الحرم ولا المدينة الشريفة كما ذكره الحافظ عمر بن شبة في أخبار مكة واستدل بحديث ورد في ذلك قاله العلامة ابن حجر في فتح الباري وذكر ان رجاله رجال الصحيح ثم قاله وعلى هذا قاله قل انه وجد في سنة تسع وأربعين ومبعمائة ليس كما ظن من قل ذلك أو يجاب ان تحقق ذلك بجواب القرطبي وهو أن لا يدخلها من الطاعون مثل الذي في غيرها كطاعون عمواس والبارق وهو جواب صالح على تقدير النزول ان لو وقع شيء من ذلك بها انتهى  
( ومنها ) ان سبل الحل لا يدخل الحرم وانما يخرج من الحرم الى الحل واذا انتهى سبل الحل الى الحرم وقف ( ومنها ) أيضا خصال خمس تتعلق بمعنى ﴿ الاولى ﴾ ان حصي الجمار على كثرته وتزايد في كل عام يتمحق ويرى على قدر واحد وقد ورد ان ما تقبل رفع ولولا ذلك لصار ركنا ﴿ الثانية ﴾ ان اللحوم في أيام منى تشرق وتوضع على الجدران وعلى صخور الجبال وأسطحة البيوت وهي محروسة بحراسة الله تعالى من خطف الطيور وقد شوهد ان الحدأة اذا رأت شيئا أحمر يد انسان أو على رأسه اقتضت عليه لكي تحطفه وهي تقوم على تلك اللحوم لا تستطيع أن ترزأ منها شيئا وقيل انما سميت أيام التشريق لهذا المعنى ﴿ الثالثة ﴾ ان القباب في أيام منى لا يقع على العلم بل يزكّل العسل ونحوه فلا يقع فيه بل قل أن يحوم عليه هذا مع كثرة المفونات

الجانية لكثرة الذباب فاذا انقضت تلك الايام تهاقت الذباب على ذلك حتى لا يطيب للطعام طعام وفي ذلك عبرة ﴿ الرابعة ﴾ اتساعها للبعيج روى أبو الفرداء رضى الله عنه قل قلنا يا رسول الله ان امرئى لسجيب هي ضيقة فاذا نزلها الناس اتسعت فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما مثل منى كالرحم اذا حملت وسعها الله تعالى ﴿ الخامسة ﴾ ان البعوض تكون كثيرة بمعنى في طول السنة الا في أيام الموسم فانها قل فيها جدا ذكره أبو سعيد في الوقا ( أقول ) بل لعل البعوض لا يوجد في أيام الموسم بمضى وان وجد القليل منه فلا يؤذى وقد جربت ذلك والله الموفق

### ﴿ فصل ﴾

وأما المسجد الحرام فاعلم ان له أربع استمالات ( أحدها ) نفس الكعبة بقوله تعالى قول وجهك شطر المسجد الحرام ( الثاني ) الكعبة وما حولها من المسجد قال النووي وهو الغالب واستدل له بقوله تعالى سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام اذ المراد به نفس المسجد في قول أنس بن مالك رضى الله عنه ورجحه الطبري وفي الصحيح ما يقويه وعليه فهل كان الاسراء من الحجر أو من العظيم قولان وقيل أسرى به من بيت أم هانئ وقيل من شعب أبي طالب فيكون المراد على هذا في هذه الآية مكة كما في القول الآخر قل ابن المنير وهذه الآية لا تنافي شيئا من هذه الروايات الأربع لان المسجد

الحرام مكة بل الحرم بجملة وهذه البقاع كلها داخلة في اللفظ انتهى  
 ( الثالث ) جميع مكة لقوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام قل ابن عطية  
 وأعظم القصد هنا مكة ( الرابع ) جميع الحرم الذي يحرم صلبه ومنه قوله  
 تعالى الا الذين عاهدتم من المشركين عند المسجد الحرام وعهدهم انما كان  
 بالحديبية وهي من الحرم وكذا قوله انما المشركون نجس فلا يقربوا  
 المسجد الحرام وقوله ذلك ان لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام قال  
 ابن عباس انه جميع الحرم قل الماوردي حيث ذكر الله المسجد الحرام  
 في كتابه فالمراد به الحرم الا في قوله تعالى فول وجهك شطر المسجد  
 الحرام فان المراد به الكعبة شرفها الله تعالى

### ﴿ استطراد مفيد ﴾

﴿ في الكلام على تعيين ليلة الاسراء ويومها الذي أسفرت عنه ﴾  
 ومكانه من العشر ومكان العشر من الشهر ومكان الشهر  
 من السنة ومكانها من السنين لان الشيء بالشيء يذكر  
 وحيث ذكرت آية الاسراء رأيت أن أذكر ما يتطرق  
 بتاريخ الاسراء لما فيه من زيادة الفائدة مع بيان ما هو  
 المعتمد والمرجح فاقول

فاعلم ان العلماء في تعيين ليلة الاسراء أقوالا كثيرة فقبل انه كان  
 ليلة سبع وعشرين من ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة قاله ابراهيم الحارثي



ورجعه ابن النضر كما استغف عليه قريبا وقيل بعد المبعث بخمس سنين  
وقيل بعده بخمسة عشر شهرا وقال ابن اسحاق أسرى به صلى الله  
عليه وسلم وقد فشا الاسلام بمكة والقبائل وقيل ليلة سبع وعشرين  
في رجب قاله العزالي في الاحياء وقال الحافظ معلطاي بعد ذكر مقالة  
الحربي وقيل في رجب اجمالا من غير تعيين وقيل غير ذلك وفي  
مسلم من طريق شريك انه قبل أن يوحى اليه قال العلامة المحقق  
المجتهد ناصر الدين أحمد بن المنير المالكي رحمه الله ولا يصح هذا بروجه  
الا على القول بانه منام كما وقع لمائشة رضى الله عنها انها قالت انه كان  
بالمدينة بعد الهجرة وانه منام وأصحها عندي ما قاله ابراهيم الحربي  
وقال ورجع القاضى عياض قول من قال انه قبل الهجرة بخمس سنين  
وقول ابن اسحاق على القول بانه قبل الهجرة بسنة وضعف هذا القول  
بان خديجة صلت معه قبل أن تموت بلا خلاف بين أهل السير مضافا  
الى ان خديجة رضى الله عنها ماتت قبل الهجرة بمدة أقل ما قيل فيها  
ثلاث سنين ومضافا الى ان الصلاة لم تفرض الا فى الاسراء وهذا  
عندي لا يلزم منه تخطئة القول بانه قبل الهجرة بسنة لان الصلاة التي  
صلتها خديجة معه صلى الله عليه وسلم هي التي كان يصلها عليه السلام  
قبل الاسراء غير محدودة ولا معدودة بعدد المكتوبات المستقرة الا ترى  
ان مسلما ذكر في حديث ابن حماد انه عليه السلام صلى بينت المقدس  
وكتبتين قبل ان يرجع الى السبأ فدل ان الصلاة كانت مشروعة في  
الجملة وقد كان قيسام الليل واجبا عليه صلى الله عليه وسلم باتفاق بل

كانت الصلاة مشروعة في الليل السالفة لكن على غير هذا التحديد  
 فظهر أن لاجبة في ذلك على القائل بما اخترناه ثم الحجة لنا في ترجيحنا أن  
 كل قول سواء خرج مخرج التقدير لا التحديد لأنه لم يمين فيه الشهر  
 فضلاً عن اليوم وأما قول الحربي فإنه عين فيه الليلة بعينها من الشهر  
 بعينه من السنة بعينها كما تقدم وإذا تملّض خبران أحدهما أحاط راويه  
 بتفصيل في القضية زائد على الاجمال الذي في غيره فالحيط علماً بالتفصيل  
 أحضر ذهناً وأوعى قلباً من الآخر فإن قلت هل يمكن تعيين اليوم الذي  
 أمضت عنه تلك الليلة بعينه من أيام الجمعة قلت يمكن ذلك بعون الله  
 ويكون يوم الاثنين إن شاء الله تعالى وذلك أنتى استقرأته من تاريخ  
 الهجرة وأصح قول فيها أنها كانت يوم الاثنين وثاني عشر شهر ربيع الأول  
 أعنى وصوله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة قبل ضحى وقيل عند استواء  
 الشمس وإذا كان الثاني عشر من الشهر الاثنين كان أوله الخميس قطعاً  
 وإذا كان أوله الخميس كان أول شهر ربيع الأول من السنة التي فيها  
 الأسراء أما السبت أو الأحد أو الاثنين لأن بين كل يومين متقابلين من  
 سنتين متواليتين إما ثلاثة أو أربعة أو خمسة ولهذا تكون الوقفة من  
 كل سنة خامس يوم من الوقفة التي قبلها أو أربعة أو سادسة وأعدل  
 الاحتمالات الخامس فالجمعة تعقبها اثلاثاء والاثنين تعقبها الجمعة وقد يكون  
 الرابع وقد يكون السادس وذلك بحسب توالي التسمات في الشهور أو  
 النقصانات فبنى من هذه الاحتمالات الثلاثة على الأقل فيكون أول  
 ربيع الأول من سنة الأسراء الاثنين ويكون أول ربيع الآخر وهو شهر

الاسراء الاربعة لانا فرضنا ريعا الاول تاما واذا كان أول شهر الاسراء  
 كان السابع والعشرين منه يوم الاثنين وهو يوم الاثنين ان شاء الله  
 تعالى الذي أسفرت عنه ليلة الاسراء وانما رجحنا تمام الشهر ليوافق  
 تكون المولد يوم الاثنين وتكون المبعث يوم الاثنين وتكون الهجرة يوم  
 الاثنين وتكون الوفاة كذلك فان هذه أطوار الاثقات النبوية وجودا  
 ونبوة وهجرة وممراجا و وفاة فهذه خمسة أطوار اتفقوا على أربعة منها انها  
 يوم الاثنين فيقرب جدا أن يكون الخامس اسوتها ويكون هذا اليوم  
 في حقته صلى الله عليه وسلم كيوم الجمعة في حق آدم عليه السلام فيه  
 خلق وفيه نزل الى الارض وفيه نيب عليه وفيه مات وهذا نظر  
 صحيح لا يحتاج الا توفيقا من القائل وانصافا من السامع وقد تلج به  
 الصدر ان شاء الله تعالى ويجوز ان تبني أيضا ان بين اليومين أربعة  
 فيكون أول شهر ربيع الاول من سنة الاسراء الاحد وأول شهر ربيع  
 الآخر الثلاثة فيكون السابع والعشرون منه الاحد فوقع الاسراء في  
 الليلة التي بين الاحد والاثنين على القول بان الليلة تتبع اليوم الذي  
 قبلها فيصح انها الليلة التي كان يسفر صباحها عن يوم الاثنين فاستقر  
 على الاحتمالين تعلق الاسراء بيوم الاثنين ويدل على ان الليلة تتبع اليوم  
 الذي قبلها ان ليلة عرفة هي التي بعد يوم عرفة ولهذا يجزئ الوقوف فيها  
 الى طلوع الفجر ولا يجزئ في الليلة التي قبلها بالاجماع وقد ورد ان  
 الاسراء كان ليلة الجمعة وهذا نقل محض يطلب فيه الصحة ولم يعضد  
 باصول تقر به من الحق بخلاف ما قدمناه فقد بينا الاصول التي تقتضيه

تقلا واستباماً وأمكن عندى على القول الذى اخترناه ان يكون ليلة الجمعة وذلك بان نفرض بين اليومين المتقابلين خمسة أيام فيكون الثاني سادس الاول وقد اتفق هذا العام أن كانت الوقفة الاربعاء والوقفة التى قبلها الجمعة فجاءت هذه سادس تلك وانما قلنا انها ليلة الجمعة على هذا التقدير لانه قد استقر ان ربيع الاول سنة الهجرة كان أوله الخميس وفرضه ناقصاً ليكون ربيع الآخر من سنة الهجرة الجمعة فيكون أول ربيع الآخر من السنة التى قبلها وهى سنة الاسراء الاحد فيكون السابع والعشرين منه الجمعة وهى ليلة الاسراء وهو لائق بالاسراء لاجل فضيلة ليلة الجمعة

( تنكىت لطيف ) يرجع ما قاله الحربى وذلك ان ليلة سبع وعشرين نضاهي فى العدد أقدم الليالى بيلة القدر وهى ليلة سبع وعشرين من رمضان

( تنكىت ألطف من الاول ) اعتبرت هذه الليالى الثلاث الفاضلات ليلة نصف شعبان وليلة سبع وعشرين من رمضان وهى ليلة القدر وليلة عرفة فوجئتها لا تزال متواخية ان كانت واحدة منها الجمعة كان الكل الجمعة وكذلك غير الجمعة من الايام وان لم توافق ليلة عرفة الليلتين المذكورتين فلا بد أن يوافقهما يوم التروية انتهى ما قاله ابن المنير باختصار فرحمه الله من امام محقق حرى ان يكتب كلامه بماء الذهب والله أعلم

## ﴿ استطراد ثان ﴾

## ﴿ في الكلام على متن حديث الاسراء ﴾

استحسننا الانبان به عقيب آية الاسراء المناسبة ولما ساذكره  
 بعد من فوائد جلية يمز وجودها ترجع الى الحديث المذكور  
 وأولى ما يعتمد عليه حديث ثابت البناني عن أنس لانه سالم مما  
 وقع في ظاهر حديث غيره من التعارض فرأيت أن أذكره  
 أولاً باختصار ليكون أصلاً ثم أذكر ما سواه مما ورد من الطرق  
 تبعاً له باختصار أيضاً فأقول

روى مسلم في صحيحه عن حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن أنس  
 رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتيت بالبراق وهو  
 دابة أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه  
 قال فركبته حتى أتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي تربط بها الانبياء  
 ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل عليه  
 السلام بانه من خمر وانه من لبن فآخترت اللبن فقال جبريل اخترت  
 الفطرة ثم عرج بنا الى السماء فاستفتح جبريل فقيل من أنت قال جبريل  
 قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعثت اليه قال قد بعثت اليه ففتح لنا فإذا أنا  
 بأدم عليه السلام فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء الثانية فاستفتح

جبريل كما تقدم وقيل له كما تقدم ففتح لها فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابني الخالة عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا فرجا به صلى الله عليه وسلم ودعوا له بخير ثم عرج كذلك الى السماء الثالثة وقيل كما تقدم فوجد عليه السلام فيها يوسف عليه السلام وقد أعلى شطر الحسن فرحب به صلى الله عليه وسلم ودعا له بخير ثم عرج كذلك الى السماء الرابعة وقيل كما تقدم فوجد صلى الله عليه وسلم فيها ادريس عليه السلام فرحب به ودعا له بخير ثم عرج كذلك الى السماء الخامسة كذلك فوجد فيها هرون فرحب به ودعا له بخير ثم عرج كذلك الى السماء السادسة فوجد فيها موسى عليه السلام فرحب به ودعا له بخير ثم عرج به كذلك الى السماء السابعة فاستفتح جبريل كما سبق وقيل له كما سبق وفتح لها كما تقدم فرأى صلى الله عليه وسلم ابراهيم عليه السلام مسندا ظهره الى البيت المعمور ثم ذهب به الى سدرة المنتهى فأوحى الله تعالى اليه ما أوحى ففرض عليه خمسين صلاة ثم أرشده موسى عليه السلام الى الرجوع الى ربه ولم يزل صلى الله عليه وسلم يرجع بين موسى وربه الى ان استقر الامر على خمس صلوات كل يوم وإيلة وأخرج مسلم أيضاً عن ثابت عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه جبريل عليه السلام وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرجه ثم استخرج منه علة وقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله في طشت من ذهب بماء زمزم ثم لأمه ثم أعاده الى مكانه (وفي طريق) بينا أنا في المسجد الحرام (وفي طريق) وأنا قائم (وفي طريق) انه

كان بالحليم بين النائم واليقظان ( وفي طريق ) انه أسرى به من بيت  
 أم هانئ كما علمته آفنا ( وفي طريق ) فرج سقف بيتي قتل جبريل  
 ففرج صدرى ( وفي بعض طرق الاسراء ) وذلك قبل أن يوحى اليه  
 وفيما تقدم عن ثابت كما رأيت انه أتى بالبن والحرق قبل العروج ( وفي  
 بعض الطرق ) انه أتى بهما في الملاء الأعلى ( وفي طريق ) انه انتهى  
 الى مدرة المنتهى ثم الى المستوى ثم قارقه جبريل ( وفي طريق )  
 فرج بي في التور وقال ها أنت وربك وفي حديث ثابت كما تقدم  
 انه عليه السلام صلى في بيت المقدس قبل العروج ( وفي بعض الطرق )  
 انه صلى بالانبياء في السموات ( وفي طريق ) فلم نزل على ظهره يعني  
 البراق أنا وجبريل ( وفي طريق ) انه استعصب البراق فقل له جبريل  
 عليه السلام أيمحمد تستعصب فأركبك أحد أكرم على الله منه فارفض  
 عرقا ( وفي بعض الطرق ) انه رأى المراج بصورة السلم كالحسن  
 مارأى ( وفي طريق ) فأنهت الى مدرة المنتهى فغشها ملائكة  
 كلهم جراد من ذهب فرأيت جبريل يتضائل كالصعوة فتخلف وقال  
 وما لنا الا له مقام معلوم فجاوزت سبعين حجبا ثم احتلنى الزفر الى  
 العرش فنوديت حى ربك قتل سبائك لا أحصى ثناء عليك أنت  
 كما أثنيت على نفسك الى آخر ما هو مستوفى في محله كأنكار قریش  
 الاسراء واستيضافهم بيت المقدس من النبي صلى الله عليه وسلم فرفعه  
 الله له فوصفه وذكر لهم قضية لقيه العير قاصدين مكة وشربه ما كان في  
 القدح من الماء الى غير ذلك فكان كل ذلك حقا وصدقا كما قال تعالى

وما ينطق عن الهوى صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم والله أعلم  
 ﴿ فوائد ﴾ تتعلق بحديث الاسراء وفواضله وأسراره وفصائله  
 ﴿ الاولى ﴾ يؤخذ من قوله تعالى أسرى بعبده مالا يؤخذ ان لو  
 قيل بعث الى عبده لان البلاء تفيد المصاحبة أى صحبة في سره بالالطاف  
 والناية ويشهد لذلك قوله عليه السلام أنت الصاحب في السفر ويبنى  
 على هذا من الفروع الفقهية ان من قال لله على ان أحج فلان يلزمه  
 ان يحج معه بخلاف ما لو قال لله على ان أحج فلانا فانما يلزمه أن يجهره  
 للحج من ماله ولا يلزم التأخر أن يحج بنفسه والفرق ما تعطيه البلاء من  
 المصاحبة ﴿ الثانية ﴾ تخصيص الاسراء بالليل فيه من التعظيم مالا  
 يخفى لانه وقت خلوة واختصاص عرفا وبين جليس الملك ليلا وجليسه  
 نهارا فرق ظاهر والخصوصية بالليل ﴿ الثالثة ﴾ لعل تخصيص ذلك  
 بالليل ليزداد الذين آمنوا إيماناً بالتيب وليفتتن الذين كفروا زيادة على  
 فتنتهم اذ الليل أخفى حالا من النهار ولعله لو عرج به نهارا لفات المؤمن  
 فضيلة الايمان بالتيب ولم يحصل ما قدر من الفتنة على من شق وجحد  
 ﴿ الرابعة ﴾ ان قيل ما وجه استصواب البراق عليه صلى الله عليه وسلم  
 بعد التسخير أجيب بان ذلك تنبيه على انه لم يذل قبل ذلك ولم يركبه  
 أحد وفي هذه السكينة خلاف فتنهم من قال ركب الانبياء قيل ذلك  
 ومنهم من قال لم يركبه أحد قبله وحجة القائلين بركوبه قبل ذلك قول  
 جبريل فأركبك أحد أكرم على الله منه ويمكن الاحتجاج أيضاً بقوله  
 فربطته بالحلقة التي تربط بها الانبياء وأجيب عن الاول بان معنى



قول جبريل فما ركبك أحد البتة فكيف يركبك أكرم من محمد ويمكن أن يجاب عن الثاني بأنه ليس في الحديث تربطه بالحلقة التي تربطه بها الانبياء وإنما قال يربط بها الانبياء وسكت عن ذكر المربوط ما هو فيحتمل ان يكون غير البراق ويحتمل ان يراد ارتباط الانبياء أنفسهم بتلك الحلقة أي تمسكهم بها ويكون من جنس العروة الوثقى

﴿ الخامسة ﴾ يحتمل أن يكون استصماه بها وزهوا بركوب النبي صلى الله عليه وسلم وأراد جبريل بقوله أبعثتكم استنطاقه بلسان الخلال انه لم يقصد الصعوبة وإنما تاه ولهذا قال فافرض عرفا فكانه أجاب بلسان الخلال فتبرأ من الاستصعاب وعرق من خجل العتاب

﴿ السادسة ﴾ ان قيل كان في قدرة الله تعالى أن يرفع نبيه بدون البراق خرقا للعادة أجيب بان في صورة الركوب على المركوب المعتاد تأنيسا في هذا المقام العظيم بطرف من العادة ﴿ السابعة ﴾ لعل في الاسراء بالبراق اظهارا للكرامة العرفية فان الملك العظيم اذا استدعى خصيصا به بعث اليه بمركوب سقى ليصل عليه ﴿ الثامنة ﴾ كون البراق بشكل البغل ولم يكن بشكل الفرس فيه تنبيه على ان المراد في سلم وأمن لا حرب وخوف أولاظهار الآية في الاسراع العجيب من دابة ما توصف بالاسراع كما في الحديث يضع حافره عند منتهى طرفه أي يقطع ما انتهى اليه بصره في خطوة واحدة فعلى هذا يكون قطع من الارض الى السماء في خطوة واحدة لان بصر من يكون في الارض يقع على السماء فبلغ أعلى السموات في سبع خطوات ﴿ التاسعة ﴾ لقائل ان يقول قد

ركب النبي صلى الله عليه وسلم بقلته في الحرب يوم حنين أجيب بان ذلك كان لتحقيق نبوته عليه السلام في مواطن الحرب ولما خصه الله به من مزيد الشجاعة والا فاعلم ان البقال عادة من مراكب الطائفة وليعلم ان الحرب عنده كالسلم قوة قلب وشجاعة نفس ( العاشرة ) اختلف العلماء هل ركب جبريل عليه السلام مع النبي صلى الله عليه وسلم على البراق أم لا فقال بعضهم ركب معه بظاهر قوله صلى الله عليه وسلم فا زلت على ظهري أنا وجبريل قال ابن المنير رحمه الله والاظهر عندي انه صلى الله عليه وسلم اختص بالركوب لانه المخصوص بشرف الاسراء وفي قول جبريل أيضاً أيمحمد تستصعب فما ركبك أكرم على الله منه دليل على اختصاصه عليه السلام بركوبه وانما كان جبريل ههنا معه رسول بلاغ ودليل طريق ومستدعى حبيب وقوله صلى الله عليه وسلم ما زلت على ظهري أنا وجبريل يحمل قوله وجبريل على انه استئناف كلام كانه قال وجبريل سائر معي ونحوه ولا يريد ان يركب على البراق لانه ليس في الكلام ما يعين ذلك ( الفائدة الحادية عشرة ) دل قوله صلى الله عليه وسلم فصليت بيوت المقدس ركعتين علي ان الصلاة لم تزل مهيودة قبل ان تفرض ومعمودة مثني مثني وفرضت كذلك على ما عهدت كما قالت عائشة رضي الله عنها فرضت الصلاة ركعتين ركعتين فاقرت صلاة السفر وزيد صلاة الحضر ( الثانية عشرة ) ان قيل ما الحكمة في نزول جبريل عليه السلام من سقف البيت ولم يدخل عليه من الباب مع قوله وآتوا البيوت من أبوابها الجواب ان الحكمة في ذلك المبالغة في

المفاجأة والتنبه على الكرامة والاستعداد كان عليها على غير ميعاد  
 ( الثالثة عشرة ) يحتمل أن يكون فرج السقف وطئته ونميدنا للفرج  
 عن الصدر قراه جيريل بأفراجه عن السقف ثم التثامه على الفور كيفية  
 ما يصنع به وقرب له الامر في نفسه بالمثل المشاهد في بيته لطفاً في حقه  
 وثبتيّاً لقلبه ( الرابعة عشرة ) السر في العناية بتطهير القلب وافراغ  
 الايمان والحكمة فيه تحقق مذهب أهل السنة في ان محل العقل ونحوه  
 من أسباب الادراكات كالنظر والفكر انما هو القلب لا الدماغ خلافاً  
 للمعتزلة والفلاسفة ( الخامسة عشرة ) انما خص الطشت بالنسل فيه دون  
 بقية الاواني لانه آلة لتغسل عرقاً وانما كان من ذهب لانه أعلى أواني  
 الجنة ولانه رأس الايمان فهو اذا أصل الدنيا والايمان أصل الدين فوق  
 التنبه على ان أصل الدنيا آلة لأصل الدين وخادم له ووسيلة اليه  
 ( السادسة عشرة ) استدلل بعض أصحاب مالك على جواز تحلية ما يعظم  
 شرباً بالذهب كالمصحف أو ما هو آلة لطاعة كالسيف الذي هو آلة  
 للجهاد بحديث الاسراء واستعماله طشت الذهب ( السابعة عشرة ) يرد  
 على ذلك بان الذي اختص بالنبي صلى الله عليه وسلم من طشت الذهب  
 انما هو تزيين ما فيه من الايمان والحكمة في قلبه صلى الله عليه وسلم والتزيين  
 ترك لا فعل ولا خلاف ان آنية الذهب اذا حصل فيها طعام له حرمة  
 شرعية كان تزيين ذلك منها مشروعاً بخلاف وضعه فيها ولا يبد التزيين  
 استعمالاً ويتقرر هذا التقه بمحاكاة لطيفة وهي ان الحسن البصري وفرقدا  
 السبني اجتماعاً في وليمة دعيا اليها وكان الحسن عالماً وفرقدا عابداً وكان

في الوليمة صحاف من الذهب والفضة قد جمل فيها الخبيص فاما الحسن  
 فانه جلس على الطعام وصار يأخذ الخبيص ويفرغه من الصحنه ويضعه  
 على الخبز ويأكل وأما فرقد فاعزول ولم يأكل قالتفت اليه الحسن وقال  
 يا فريقد هلا صنعت هكذا فرأى الحسن ان التفرغ ليس استعمالا بل  
 تركا وازالة المنكر فاجتمع له بمقتبه اقامة سنة الوليمة بالاكل ويجبر قلب  
 الداعي وازالة المنكر وتعليم الاحكام الحفية ولهذا قال يا فريقد فصر  
 اسمه في النداء تعريضا له بالانكار اذ تصرف في التترك بغير اقتداء وكان  
 عليه أن يسأل كيف يصنع ليسلم مما وقع فيه من فوات المقاصد التي  
 اجتمعت للحسن رضي الله عنه وينبئ على هذا من الفروع الحقيقية ان  
 من كان في رمضان أو أراد الصيام في غيره وطلع عليه المنجر وهو آكل  
 فلم بذلك وألقى الطعام من فيه لاشيء عليه فهذا من جنس كون التفرغ  
 ليس استعمالا ولا اشكال في ذلك (الثامنة عشرة) لقائل ان يقول لا يتم  
 الاستدلال على جواز استعمال الذهب بحديث الاسراء لان العادة انخرقت  
 فيه من حيث ما وعى فيه من الايمان ومن أنه من الكون أو من الجنة واذا  
 انخرقت العادة تغيرت الاحكام المنوطة بها (التاسعة عشرة) يحتاج المستدل  
 على استعمال الذهب لحديث الاسراء أن يثبت انه كان بعد تحريم استعمال  
 الذهب ولا يقدر على ذلك فان النبي صلى الله عليه وسلم تحم بالذهب ثم ألغى الحاقم  
 فالتى الناس خواصهم وما كان النسخ والتحريم الا بالمدينة وقد تقدم ان الاسراء  
 متقدم على الهجرة على المختار (العائدة المشرون) تقدم في حديث ثابت  
 انه صلى الله عليه وسلم قدم له الآنية قبل العروج وفي طريق آخر انه بعد

العروج فيجمع بينهما ويكون التقديم مرتين ويكون تكرار جبريل عليه  
 السلام للتصويب حيث اختار الله تعالى كيدا للتحذير مما سواه (الحادية  
 والعشرون) ان قيل ما المراد بالفطرة في قول جبريل اخترت الفطرة  
 فاعلم ان الفطرة تطلق تارة ويراد بها الاسلام وتطلق تارة على أصل  
 الخلقة فمن المعنى الاول قوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد فطرة  
 الفطرة حتى يكون أبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه ومن المعنى الثاني  
 قوله تعالى فطرة الله التي فطر الناس عليها وقوله تعالى فطر السموات  
 والارض أى مبتدئ خلقها قول جبريل اخترت الفطرة أى اخترت الدين  
 الذى عليه تثبت الخلقة وهى نبت اللحم ونشر العظم (أقول) فيكون  
 من باب ذكر المسبب وإرادة السبب فتأمل انتهى أو اخترته لانه الحلال  
 المستمر في دين الاسلام وأما الحظر فحرام فيما يستقر عليه الامر (الثانية  
 والعشرون) يحتمل أن يكون في تقديم آتاه الله إشارة الى انه شعار  
 العلم في التعبير كما ورد انه عليه السلام قال أريت كفى أتيت بحدح من  
 لبن فشربت حتى أرى الرى يخرج من أغفارى ثم تناولت فضلى عمر  
 فقالوا يا رسول الله ما أولئك قال العلم والاسراء وان كان يقظة الا انه ربما  
 وقعت في اليقظة اشارات على حكم الغال فعبركا يعبر المنام (الثالثة  
 والعشرون) في استفتاح جبريل عليه السلام لآبواب السماء دليل على  
 انه صادف أبوابها مغلقة مع انه صلى الله عليه وسلم كان قد استدعى قللم  
 والله أعلم الحكمة في ذلك التنويه بقدره وان السموات لم تفتح أبوابها  
 الا من أجله ولو صادفها مفتوحة لم يتحرر آتاهما فتحت من أجله ولا بد

(الرابعة والعشرون) ينبغي للمستأذن اذا قيل له من هذا ان لا يقول أنا فان جبريل لم يقل أنا عند الاستفتاح ثم وانما سمي نفسه وقد أنكر النبي صلى الله عليه وسلم على الذي استأذن عليه فقال صلى الله عليه وسلم من هذا فقال أنا فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يكرر لفظة أنا انكارا (الخامسة والعشرون) انما كرهت هذه الكلمة لوجوبين (أحدهما) ان فيها اشعارا بالمظنة وفي الكلام السائر ان أول من قال أنا ابليس فشق حيث قال أنا خير منه ثم فرعون قمص حيث قال أنا ربكم الأعلى (الثاني) انها مبهمه لافتقار الضمير الى العود فهي غير كافية في البيان فن قيل قد اتفق النحاة على ان المضمرات أعرف المعارف وأعرفها أنا فهذه الكلمة في الغاية القصوى في التعريف فكيف كان العلم أعرف منها وانما اختلف النحاة في اسم الاشارة والعلم لا في المضمر فاجواب ان المضمر اذا عاد وتميز مظهره فهو أعرف المعارف حيثئذ والمستأذن محبوب عن المستأذن عليه غير متعين عنده فكانه أحواله على جهالة (حكاية لطيفة استطردية) تنبيه على رعاية الأدب مع الله تعالى جل وعلا حكي ان سيويه رحمه الله رؤى في المنام بعد وفاته قبيلا له ماذا لقيت فقال خيرا كثيرا قبيلا له بماذا فقال سالت في الدنيا عن أعرف المعارف فقلت اسم الله عز وجل فشكر الله لي ذلك (السادسة والعشرون) قول الخازن لجبريل ومن معك قال محمد فيه دليل على ان الاذن لواحد لا يتناول غيره وان كان في صحبته ولهذا استغفم الخازن حتى يكون لمن معه اذن مستقل وهو عرف الناس اذا أذن لاحد وكان

في محبته غيره أن يقول ومن معي فيستأنف الاستئذان لمن معه وقوله  
 وقد بعث إليه أراد به الاستفهام فحذفت المجرى العلم بها وأصل الكلام  
 أو قد بعث إليه والنحاة يمنعون حذف المجرى فيحمل كلامهم على المنع  
 حيث لا دليل على المحذوف والا فالحديث حجة عليهم ( السابعة  
 والعشرون ) لم يرد الخازن بقوله وقد بعث إليه أصل الرسالة قلن  
 الظاهر أنه كان معلوماً عندهم وإنما أراد البعث للمعراج ( الثامنة والعشرون )  
 موقع قول الخازن أو قد بعث إليه استعلاق جبريل بالسبب الموجب  
 للاذن والفتح لان مجرد قول جبريل عليه السلام معي محمد لا يوجب  
 الاذن الا بواسطة البعث من صاحب الاذن جل وعلا ( التاسعة  
 والعشرون ) ان قيل لم لم يخاطبه الخازن بصيغة الخطاب فيقول مرحبا  
 بك وإنما أورد التحية بصيغة القية أجيب بأنه حياه قبل أن يفتح  
 الباب وقبل أن يصدر من النبي صلى الله عليه وسلم خطاب ولهذا قال  
 الخازن لجبريل ومن معك بصيغة الخطاب لان جبريل خاطب الملك  
 فارتفع حكم القية بالتخاطب من الجانبين ( العاشرة والثلاثون ) يجوز  
 أن يكون حياه بغير صيغة الخطاب تعظيماً له لان هاء القية ربما كانت  
 أفخم من كاف الخطاب والله أعلم انتهت الفوائد ملخصة بعضها باللفظ  
 وبعضها بالمعنى من أملاء العلامة ابن المنبر رحمه الله والله أعلم عدنا الى  
 المقصود اعلم ان الله تبارك وتعالى قد ذكر المسجد الحرام في كتابه  
 العزيز في نحو خمسة عشر موضعاً فاذا قرر هذا فقد اختلف في المراد  
 بالمسجد الحرام الذي يتعلق به المضاعفة في قوله صلى الله عليه وسلم في

حديث ابن الزبير السابق وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة في مسجدى قتيل جميع بقاع الحرم وقيل المراد الكعبة وما في الحجر من الببت ويؤيده ما أخرجه النسائي عن أبي هريرة رضى الله عنه صلاة في مسجدى أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا الكعبة وقيل المراد الكعبة وما حولها من المسجد وحزم به التوى وقال انه الظاهر وقيل المكان الذى يحرم على الجنب المكث فيه - وقيل عن الامام تقي الدين ابن ابي الصيف البني ان المضاعفة تختص بالمسجد المعد للطواف لانه المنصرف عند الاطلاق في العرف قل ولا يضر رواية الكعبة ولهذا قال الترمذى لو نذر صلاة في الكعبة فصلى في ارجاء المسجد جاز انتهى ورجح الطبرى رحمه الله ان المضاعفة مختصة بمسجد الجماعة وقال انه يتأيد بقوله عليه السلام مسجدى هذا لان الاشارة فيه الى مسجد الجماعة فينبى أن يكون المستثنى كذلك فانه قيل قد ورد عن ابن عباس رضى الله عنهما ان حسنات الحرم كلها الحسنات بمائة ألف فعلى هذا يكون المراد بالمسجد الحرام في حديث الاستثناء الحرم كله قلنا قول بموجب حديث ابن عباس ان حسنة الحرم مائة ألف لكن الصلاة في مسجد الجماعة تزيد على ذلك ولهذا قال بمائة صلاة في مسجدى ولم يقل حسنة وصلاة في مسجده بألف صلاة كل صلاة بعشر حسنات فتكون الصلاة في مسجده صلى الله عليه وسلم بعشرة آلاف حسنة وتكون في المسجد الحرام بألف ألف حسنة وعلى هذا يكون حسنة الحرم مائة ألف وحسنة المسجد الحرام بألف ألف ويلحق بعض



الحسنات يعمض أو يكون ذلك مختصاً بالصلاة الخاصة فيها والله اعلم  
 انتهى بنصه قال الجدرحه الله وحاصل هذه البيارات مع اختلافها  
 يرجع الى ترجيح هذا القول ثم قال وهذا التضميف يحصل بصلاة  
 المنفرد وتزيد الحسنات بصلاة المكتوبة في جماعة على ما جاء انها تعدل  
 سبعا وعشرين درجة وهذا فيما يرجع الى الثواب ولا يتعدى ذلك الى  
 الاجزاء عن الفوائت حتى لو كان عليه صلاتان فصل في المسجد الحرام  
 صلاة لم تجزئه عنهما وهذا لا خلاف فيه انتهى وقد اختلف العلماء في  
 هذا الفضل هل يعم الفرض والنفل أو يختص بالفرض فذهبنا ومشهور  
 مذهب مالك انه يختص بالفرض والتعميم مذهب الشافعي رضي الله عنه  
 كما صرح به النووي رحمه الله تعالى فان قيل لا عموم في لفظ الحديث  
 لما انه نكرة في سياق الاثبات ويؤيده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 أفضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة أجيب بانه ولو كان نكرة في  
 سياق الاثبات فهو عام لانه في معرض الامتنان قال الجدرحه الله فان  
 قيل كيف يقال ان المضاعفة تم الفرض والنفل وقد تطلعت نصوص  
 الاصحاب ونص الحديث على ان فعل التافلة في بيت الانسان أفضل الا ما  
 استثنى كالعيد وركعتي الطواف قالجواب ما قيل لا يلزم من المضاعفة في  
 المسجد أن يكون أفضل من البيت اذ فضيلة المسجد المذكور من حيث  
 التضعيف وفضيلتها في البيت من حيثية أخرى تربو على التضعيف انتهى  
 أقول هذا التفضيل بالنسبة الى الرجال وأما الاثبات فالصلاة في البيت مطلقة  
 لمن افضل لاسيا في هذا الزمان لكثرة الفساد سواء كانت المرأة عجوزا ام

شابة ونقل الشيخ ولى الدين العراقي فى شرح قريب الاسانيد ان التضعيف فى المسجد الحرام لا يختص بالمسجد الذى كان فى زمن النبى عليه السلام بل يشمل جميع ما زيد فيه لان المسجد الحرام يعم الكل بل المشهور عند أصحابنا ان التضعيف يعم جميع مكة بل جميع الحرم الذى يحرم صيده كما صححه النووي \* وأما المدينة فيختص التضعيف بالمسجد الذى كان فى زمنه عليه السلام ثم قل لكن يشكل على هذا ما نقله تاريخ المدينة ان عمر رضى الله عنه لما فرغ من الزيادة فى مسجد النبى عليه السلام قال لو انتهى الى الجبيلة لكان الكل مسجد رسوا الله عليه السلام وفى رواية أخرى لومد الى ذى الحليفة لكان منه وعن ابى هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو زيد فى هذا المسجد ما زيد لكان الكل مسجدى وفى رواية أخرى لو بنى الى صنعاء وفى أخرى ما زيد فى مسجدى فهو منه ولو بلغ ما بلغ فان صح ذلك فهو بشرى حسنة انتهى باختصار (قائدمان) الاولى قد حسب النقاش المفسر فضل الصلاة فى المسجد الحرام على مقتضى حديث فضيل الصلاة فيه على غيره بمائة ألف فبلغت صلاة واحدة فى المسجد الحرام عمر خمس وخمسين سنة وستة أشهر وعشرين ليلة وصلاة يوم وليست وهى خمس صلوات فى المسجد الحرام عمر مائتى سنة وسبعين سنة وتسعة أشهر وعشر ليال انتهى كلامه الثانية قال الشيخ بدر الدين ابن صاحب الآثار ان كل صلاة فى المسجد الحرام فرادى بمائة ألف صلاة كما ورد فى الحديث وكل صلاة فى جماعة

بألفي ألف صلاة وسبعمائة ألف صلاة والصلوات الخمس فيه ثلاثة عشر  
ألف ألف صلاة وخمسمائة صلاة وصلاة الرجل منفرداً في وطنه غير  
المسجدين العظيمين كل مائة سنة بمائة ألف وثمانين ألف صلاة وكل  
ألف سنة بألف ألف صلاة وثمانى مائة ألف فتلخص من هذا ان  
صلاة واحدة في المسجد الحرام جماعة يفضل ثوابها على ثواب من صلى  
في بلد فرادي حتى بلغ عمر نوح النبي عليه السلام بنحو الضعف  
وسلام على نوح في العالمين وهذه قائمة تساوى درجة ثم قال هذا اذا  
لم يضاف الى ذلك شيئاً آخر من أنواع العبادات فان صام يوماً وصلى  
الصلوات الخمس جماعة وفعل فيه أنواعاً من البر وقلنا بالمضاعفة فهنا  
بما يميز الحساب عن حصر ثوابه انتهى تكلمة قال بعض العلماء ان  
السبب في الحرم تضاعف كتضاعف الحسنات وهو مذهب ابن مسعود  
وابن عباس رضي الله عنهما وقال به مجاهد أيضاً والامام أحمد بن حنبل  
ولهذا كان مقام ابن عباس بغير مكة والصحيح عند جماهير أهل العلم  
عدم المضاعفة لكن السبب في أعظم منها في غيره بلا ريب ثم على قول  
ان السنة تضاعف قليل تضعيفها كتضعيف الحسنات بالحرم وقيل بل  
تكافؤه وحرر بعض العلماء النزاع في هذه المسئلة فقال القائل بالمضاعفة  
أراد مضاعفة مقدارها أي غلظها لا كميتها في العدد فان السبب جزاؤها  
سبباً لكن السبب متفاوت فالسبب في حرم الله وبلده على بساطه أكبر  
وأعظم منها في غيره وليس من عصي الملك على بساط ملكه كمن عصاه  
في موضع بعيد عنه فانه قيل يرجع النزاع أيضاً اذ لا فرق بين ان تكون

السيئة مظلة وهي واحدة وبين أن تكون مائة الف سيئة عددا  
فالجواب انه قد جاء من زادت حسناته على سيئاته في العدد دخل الجنة  
ومن زادت سيئاته على حسناته في العدد دخل النار ومن استوت حسناته  
وسيئاته عددا كان من أهل الاعراف

### ﴿ فصل في ذكر مبدأ عمارة المسجد الحرام ﴾

وتوسعته وذرعه وذكر شيء من أخباره

ذكر الأزرق والاملم ابو الحسن الماردي وغيرهما من الأئمة  
المعتمدين ان المسجد الحرام كان في عهد النبي صل الله عليه وسلم  
وأبي بكر الصديق رضي الله عنه وليس عليه جدار يحيط به وكانت  
الدور محدة به من كل جانب وبين الدور أبواب يدخل منها الناس  
فلما أن استخلف عمر بن الخطاب رضي الله عنه اشترى دورا وهدمها ووسع  
بها المسجد وأبى بعضهم أن يأخذ الثمن وامتنع من البيع فوضع آمانها  
في خزانة الكعبة فأخذوها بعد ذلك وقال لهم عمر أنتم نزلتم على الكعبة  
ولم تنزل عليكم الكعبة انما هو فناؤها ثم جعل سيدنا عمر على المسجد  
جدارا قصيرا يحيط به دون القامة وكان للصايح توضع عليه فكان  
عمر رضي الله عنه أول من اتخذ للمسجد جدارا فلما كان زمن سيدنا  
عثمان رضي الله عنه وكثر الناس اشترى دورا ووسع بها المسجد الحرام  
وأبى قوم أن يبيعوا فهدم عليهم فصاحوا به فقال لهم انما جردكم على  
حلي عنكم فقد فعل بكم عمر هذا فلم يصح به أحد ثم أمر بهم الى

المجلس حتى شفع فيهم عبد الله بن خالد بن اسيد فأخرجهم وجعل عثمان  
 للمسجد أروقة فكان أول من اتخذ الأروقة له ولم يذكر الأزرق  
 السنة التي وسع فيها عمر رضى الله عنه المسجد الحرام وهي سنة سبع  
 عشر من الهجرة ولا السنة التي وسع فيها عثمان رضى الله عنه وهي  
 سنة ست وعشرين من الهجرة ثم قل الأزرق فلما كان زمن عبد الله  
 ابن الزبير زاد في المسجد زيادة كبيرة واشترى دورا من جعلها بعض  
 دار الأزرق جد الأزرق صاحب تاريخ مكة واشترى ذلك البعض  
 بيضة عشر الف دينار ثم عمره عبد الملك بن مروان ولم يزد فيه ولكنه  
 رفع جداره وسقفه بالساج وعمره عمارة حسنة وجعل في رأس كل اسطوانة  
 خمسين مثالا ذهباً ثم ان الوليد بن عبد الملك المتقلم وسع المسجد  
 وقض عمل أبيه وعمله عملا محكما وسقفه بالساج المزخرف وأذر المسجد  
 من داخله بالرخام وجعل له شرقا وجعل في وجوه الطيقان من أعلاها  
 القيفا وهو أول من جعلها بالمسجد الحرام وأول من نقل اليه أساطين  
 الرخام (تتبعه) قول الأزرق الوليد أول من نقل اليه أساطين  
 الرخام قل القاسي رحمه الله قد نقل الأزرق ما يفهم خلاف ذلك لانه  
 ذكر في عمل عبد الملك انه جعل في رأس كل اسطوانة خمسين مثالا  
 من الذهب وهذا يقتضى وجود الاساطين قبل الوليد فتكون من عمل  
 ابن الزبير أو عبد الملك وعلى كلا الأمرين فهو مخالف لما ذكره  
 الأزرق من ان الوليد بن عبد الملك أول من حمل اليه ذلك والله أعلم  
 بالصواب انتهى بمناه أقول يمكن الجمع بين كلامي الأزرق وترفع

الخافقة التي ذكرها الفاسي وذلك ان الازرق رحمه الله لم يذكر ان  
 الاساطين التي في رؤسها المناويل الذهب في أيام عبد الملك كانت من رخام  
 لينجبه ما قاله الفاسي ولا خصوصية أيضاً لتسمية الاساطين بما كان من  
 الرخام فيحتمل انها كانت من آجر أو من حجارة أو من خشب ويؤيد ذلك  
 ما تقدم في الباب الاول من هذا الكتاب عند ذكر فضائل البيت  
 الشريف فيما أخرجه النفا كهي عن السهمي عند قوله فهايت اسطوانة  
 قال شيخ الاسلام ابن حجر والاسطوانة من خشب وما سيأتي قريباً  
 من كلام الفاسي نفسه عند ذكره لما عمره القاضي محمد بن موسى من بني  
 الزيادة التي بدار التدوة في قوله وجعل ذلك باساطين حجارة مدورة  
 عليها ملاين ساج وفي قوله عند بناء ما كان اخترق من الجانب الغربي  
 وبعض الشاى من المسجد الحرام في عام اثنين وعثمانة ما صورته ان  
 الاساطين التي بالجانب الغربي حجارة منحوتة هذا كلامه وأما  
 الاساطين من الآجر فعمل منها كثير في المساجد وغيرها فاذا علم  
 ذلك فقول الازرق رحمه الله ان الوليد أول من نقل الى المسجد الحرام  
 اساطين الرخام ليس فيه مخالفة مع الاحتمال المذكور فتأمل والله الموفق  
 ثم لما أفضت الخلافة الى ابي جعفر العباسي ثابى خلفاء بني العباس  
 وسع المسجد الحرام من جانبه الشامي ومن جانبه الغربي ولم يجعل فيما  
 وسعه من الجانبين الا رواقاً واحداً وكان ابتداء عمله في الحرم سنة  
 سبع وثلاثين ومائة والفراغ منه في ذى الحجة سنة أربعين ومائة وكان  
 الذي زاده المنصور النصف مما كان عليه قبل ذلك ثم ان المهدي بن

ابي جعفر وسع المسجد الحرام بعد موت أبيه من أعلاه ومن الجانب  
 اليمنى ومن الموضع الذى انتهى إليه أبوه في الجانب الغربى حتى صار  
 على ما هو عليه اليوم ماعدا الزادتين فلتها أحدثتا بعده كما سيأتى  
 قريباً ان شاء الله تعالى وكانت عمارة المهدي في ثوبتين الاولى في سنة  
 احدى وستين ومائة وزاد فيها زاده أبوه رواقين والثانية في سنة سبع  
 وستين وكان أمر بها لما حج حجة الثانية في سنة أربع وستين ورأى  
 الكعبة في شق من المسجد فكره ذلك وأحب أن تكون متوسطة في  
 المسجد فلما المهندسين وشاورهم في ذلك فقد روا ذلك فإذا هو  
 لا يستوي لهم من أجل الوادى والسيل وقالوا ان وادى مكة له سيل  
 قوية العزم ونحسب ان حولنا الوادى عن مكانه أن لا يتم لنا على ما نريد  
 فقال المهدي لا بد لي من سعة المسجد بحيث تكون الكعبة في وسط  
 المسجد على كل حال ولو أنفقت فيه جميع ما في بيوت المال وعظمت  
 نيته في ذلك وقوى عزمه على ذلك فقدر المهندسون ذلك وهو حاضر  
 ونصبوا الرماح على السور من أول موضع الوادى الى آخره ثم ذرعوه  
 من فوق الرماح حتى عرفوا ما يدخل في المسجد من ذلك وما يبقى في  
 الوادى ثم خرج المهدي الى العراق وخاف الاموال قاشتروا من الناس  
 دورهم ووسعوا المسجد ولم يكمل ذلك الا في خلافة ابنه موسى الهادي  
 لمعالجة النية للهدي وكان مما عمل بعد موته بعض الجانب اليمنى  
 وبعض الغربى وأنفق المهدي رحمه الله في ذلك أموالاً عظيمة بحيث  
 صار ثمن كل ذراع في ذراع مكسر مما دخل في المسجد الحرام خمسة

وعشرين دينارا وثمان كل ذراع مكسر عما دخل في الوادي خمسة عشر دينارا وقيل الى المسجد الحرام أساطين الرخام من مصر وغيرها في السفن حتى انزلت بجدة وحملت منها على العجل الى مكة قال الازرق ووسع المهندسون باب بني هاشم الذي يستقبل الوادي وجعلوا الباب الذي بازائه من أسفل المسجد يعني من الجانب العربي يستقبل خط الحزامية يقال له باب البقالين مرفوعا وقالوا اذا جاء سيل عظيم ودخل المسجد خرج من ذلك الباب انتهى بمعناه هذا عمل المهدي في التوبة الثانية واستمر كذلك الى يومنا هذا والله أعلم أقول باب بني هاشم الذي ذكره الازرق هو باب علي الآن نبيه على ذلك القاسم وباب البقالين لعله المعروف الآن بباب الحزورة فان القاسم رحمه الله عرف باب الحزورة بان الغالب عليه باب الحزامية وقال لانه يلى خط الحزامية لا باب ابراهيم لان الازرق لم يذكره وانما حدث بعده وأيضا قول الازرق وجعل الذي بازائه يؤيد انه باب عزورة لانه بازاء باب علي بمعنى مقابله وأما باب ابراهيم فقد أدركته وهو واطي جدا وانما رفع وعمل له هذه الدرجة في حدود سنة خمسة عشر أو ستة عشر وتسعمائة في دولة الاشرف القورى على يد الامير خاير بك المعروف بالعمار وقد شاهدت عمارته وأنا اذ ذاك في المكتب وكانت السيول اذا دخلت المسجد انما تخرج منه والاكن كذلك انما تخرج السيل من القبو الذي تحته لانه لما رفع جعل تحته قبو معقود بالحجارة المنحوتة لمصرف السيل انتهى



﴿ فصل في ذكر الزيادتين وخبر عمارتهما ﴾

وفرضهما وذرع المسجد الحرام وعدد منائره وأبوابه

اعلم انه لم يزد في المسجد الحرام بعد عمارة المهدي رحمه الله سوى  
هاتين الزيادتين دار الندوة التي في الجانب الشامي من المسجد وزيادة  
باب ابراهيم في الجانب الغربي منه

أما زيادة دار الندوة فسيبها كما قلناه القاسي عن اسحاق الخزاعي  
ان بعض أهل الخير كتب الي وزير الخليفة المعتضد العباسي تيمية على  
جعل ما بقى من دار الندوة مسجدا ويقول ان هذه مكرمة لم تهب لأحد  
من الخلفاء بعد المهدي فلما بلغ ذلك المعتضد عظمت رغبته وأخرج  
لذلك مالا عظيما فاخرجت القمام من دار الندوة وجعلت مسجدا ووصلت  
بالمسجد الكبير وعمره باماطين وطلقات وأروقة مستقنة بالساج المزخرف  
ثم فتح لها في جدار المسجد الكبير اثني عشر بابا بقود ستة كبار وبينهم  
ستة صغار وجعل في هذه الزيادة ثلاثة أبواب بابان طاقان وباب  
طاق واحد شارعة الى الطريق التي حولها وجعل سقفها مسامتا لسقف المسجد  
الكبير وبني فيها منارة وشرقا وفرغ من ذلك في ثلاث سنين قال  
القاسي رحمه الله ولم يبين اسحاق الخزاعي السنة التي فرغ فيها من عمارة  
هذه الزيادة ولعل ذلك كان في سنة أربع وثمانين ومائتين على مقتضى  
ما ذكره اسحاق من ان الكتابة الى المعتضد بسبب انشائها كانت في سنة  
احدى وثمانين ومائتين ثم ذكر ان القاضي محمد بن موسى لما كان اليه

أمر البلد غير الطائفت التي كانت في جدار المسجد الكبير وجعل ذلك  
باساطين حجارة مدورة عليها ملاين ساج بقود من الأجر والجص  
الايض وصله بالمسجد الكبير وصولا أحسن من الاول حتى صار من  
في دار الندوة من مصل ومستقبل يرى القبلة كلها وكان ذلك في سنة  
ست وثلاثمائة

وأما الزيادة التي بالجانب الغربي المعروفة بزيادة باب ابراهيم فنقل  
القاضي رحمه الله انه لما كانت أيام جعفر المقتدر بالله أمير المؤمنين أمر  
أن يجعل هذا المحل مسجدا ويوصل بالمسجد الكبير فعمل على ما هو عليه  
اليوم فأتسع الناس به وصلوا فيه وذلك في سنة ست أو سبع وثلاثمائة  
انتهى والسبيل القدي بالزمانة المذكورة من عمل الناصر حمد بن  
الناصر محمد بن قلاوون وكان انشاؤه في حدود سنة تسع وخمسين ومبماتة  
أوفي التي بعدها

وأما ما وقع في المسجد من العبادة والتجديد فكثير منها العبادة  
الكبيرة التي كانت في سنة أربع وثلاثمائة وانما ذكرتها دون ما كان قبلها  
وبعدها من العمائر لكونها أعظم من غيرها مما عمر بعد الخلفاء ولما ظهر  
من همة الأمير المباشر لذلك وقوة العزم وسبب ذلك ان في ليلة السبت  
الثامن والعشرين من شوال سنة اثنين وثلاثمائة ظهرت نار من رباط  
رامشت المعروف الآن برباط ناظر الخاص عند باب الخزورة المصنف  
بياب عزورة بلجانب الغربي من المسجد الحرام فلم يكن غير لحظة حتى  
تعلقت بسقف المسجد وعم الحريق الجانب الغربي وبعض الراقيين المتقدمين

من الجانب الشامي بما في ذلك من السقوف والاساطين الرخام وصارت  
قطعا وانتهى الحريق الى محاذاة باب العجلة فصار ما احترق أكواما  
عظيمة تمنع من الصلاة في موضعها ومن رؤية البيت الشريف ثم من الله  
تعالى بعارة ذلك في مدة يسيرة على يد الامير ينسق الظاهري وكان  
قدومه ذلك في موسم سنة ثلاث وثمانمائة فلما رحل الحاج من مكة شرع  
في رفع تلك الاكوام حتى فرغت ثم ابتدأ في العمارة حتى عاد ذلك كما  
كان وكان الفراغ من عمارة ذلك في أواخر شعبان سنة أربع وثمانمائة  
وعجب الناس كثيرا من سرعة العمارة في هذه المدة لان من رأى ذلك  
قبل العمارة كان يقطع بان هذه العمارة انما تتم في مدة سنين باعتبار العادة  
في العمارات فسهل الله فراغها في تلك المدة وجعلت الاساطين التي في  
الجانب الغربي كلها من حجارة منحوتة وكذلك الجانب الشامي ما خلا  
اساطين يسيرة في مقدمه قائما رخام مكسر ملصق بالحديد وهذا كله  
ظاهرين ولم يبق من ذلك الا سقف الجانب الغربي لتعذر خشب الساج  
ثم عمل ذلك من خشب العرعر في أوائل سنة سبع وثمانمائة بتقديم السين  
على يد الامير ينسق للذكور وكانت العمارة المذكورة في أيام السلطان  
الناصر فرج بن برقوق ﴿ ذكر منابر المسجد الحرام ﴾

في المسجد الحرام الآن ست منابر أربعة في الاركان  
والخامسة في زيادة دار الندوة والسادسة بمدرسة السلطان الاشرف  
قايتباي رحمه الله تعالى المجاورة لباب السلام على يسار الداخل الى  
المسجد عمرت في حدود الثمانين وثمانمائة والخمس المنابر قديمة أما

منارة زيادة دار الندوة فسمرت مع الزيادة المذكورة من قبل المتفقد  
 العباسي كما تقدم وأما الأربعة التي بالاركان فلاولى تعرف بمنارة  
 عزورة لانها على باب عزورة والثانية على باب على وتعرف بمنارة على  
 والثالثة على باب العمرة وتعرف بمنارة باب العمرة والراية تسمى بمنارة  
 باب السلام لانها على باب السلام ولم أقف على من أنشأ هذه الأربع  
 المناير غير ان الفاسي رحمه الله ذكر ان المنصور عمر منارة باب العمرة  
 وعمر ابنه المهدي المناير الثلاث التي على باب السلام والتي على باب  
 على والتي على باب الخزورة ( أقول ) المفهوم من كلام الفاسي بقوله  
 عمر المنصور منارة باب العمرة وعمر ابنه المهدي الى آخره ان مراده  
 بذلك الترميم والتجديد لا الانشاء بدليل قوله بعد ذلك وعمر الجواد  
 جمال الدين محمد بن على الاصفهاني وزير صاحب الموصل منابر المسجد  
 وكذا قوله وعمرت منارة باب الخزورة في زمن الاشرف شعبان صاحب  
 مصر وكانت سقطت في سنة احدى وتسعين وسبعائة وكذا قوله  
 وعمرت منارة باب بنى شية في زمن الناصر فرج وذلك بعد أن سقطت  
 في سنة تسع وثمانائة لان السقوط يستدعي تقدم البناء قبل ذلك ولو  
 وقف الفاسي على من أنشأ ذلك لذكره كما هو دأبه في استيفاء الكلام  
 وتبيين الامور على أحسن الوجوه وأكملها انتهى وكانت منابر آخر  
 في غير المسجد الحرام على رؤوس الجبال يؤذن فيها قله الفاسي عن  
 الفاكهي فمن ذلك على جبل أبي قبيس أربع منابر وعلى رأس الاحمر  
 المقابل له منارة وعلى الجبل المشرف على شعب جبل ابن عامر منارة

ومن ذلك منارة تشرف على الحيزرة ومنارة على جبل قفاحة ومنارة على جبل خليفة بن عمر البكري ومنارة على كدى بضم الكاف تشرف على وادي مكة ( فهذه المناير ) كلها تنسب الى عبد الله بن مالك الخزاعي من خدام أمير المؤمنين هارون الرشيد ولبعامولى أمير المؤمنين عدة مناير أيضاً من ذلك منارة على رأس الخلق ومنارة على الاحمر ومنارة على جبل خليفة كالعبد الله ومنارة على جبل المقبرة ومنارة على جبل الحزورة ومنارة على جبل عمر بن الخطاب ولعله المسمى بالنوبي ومنارة على جبل الانصار الذى يلى أجياد ومنارة على ثنية أم الحارث المشرف على المحصاحص وسياقي تعرفه وموضعه قيا بعد ان شاء الله تعالى ومنارة على الجبل المترف على الحرمانية ومنارة مشرفة على الحضير أو بنو ميسون ومنارة بمنى عند مسجد الكباش فهذه كلها لبغا وكان لهذه المناير فيما مضى أماس يؤذنون للصلاة تجرى عليهم الارزاق فى كل شهر ثم قطع ذلك لتغير الاحوال وتطاول الازمان والله أعلم

﴿ ذكر ذرع المسجد الحرام والزيادتين ﴾

قل الازرق ان ذرع المسجد الحرام مكسرا مائة الف ذراع وعشرون الف ذراع وأما طول المسجد الحرام وعرضه فقد حرره القاضي رحمه الله بقراع الحديد فكان طوله من وسط جداره الغربي الذى هو جدار رباط الخوفى بضم الخاء المجمة وبعدها واو ثم زاء معجمة الى وسط جداره الشرقى الذى عند باب الجنائز مع المرور فى نفس الحجر بكسر

الحاء والصوق لجدار الكعبة الشامى ثلثمائة ذراع وستة وخمسين ذراعاً  
وثنى ذراعاً بالذراع المذكور ويكون ذلك بذراع اليد أربعاً مائة ذراعاً  
وسبعة أذرع وكان عرضه من وسط جداره القديم الذى يدخل منه  
الى زيادة دار الندوة الى وسط جدار المسجد الجاهلي فيما بين بابي المسجد  
باب الصفا وباب أجياد ماراً كذلك فيما بين مقام ابراهيم والكعبة وأنت  
الى المقام أقرب مائتى ذراع وستين ذراعاً بالحديد ويكون  
ذلك بذراع اليد ثلثمائة ذراعاً وأربعة أذرع وكان تحوره لذلك فى ليلة  
الخميس السابع والعشرين من ربيع الاول سنة أربع عشر وثمانمائة  
﴿قائلاً﴾ أخرج الأزرق بسنده الى أبى هريرة رضى الله عنه انه  
قال انا كنتجد فى كتاب الله تعالى ان حدة المسجد الحرام من الحزورة  
الى المسمى وأخرج أيضاً بسنده الى عمرو بن العاص رضى الله عنه انه  
قال أساس المسجد الحرام الذى وضعه ابراهيم عليه السلام من الحزورة  
الى المسمى الى مخرج سبل أجياد ثم قال والمهدى وضع المسجد على  
المسمى انتهى

### بذكر ذرع زيادة دار الندوة

أما ذرعها طولاً وذلك من جدار المسجد الكبير الى الجدار المتأبل  
له الشامى الذى عنده باب المائة أربعة وسبعون ذراعاً بتقديم السن  
الاربعة ذراعاً بالحديد وذرع عرضها من وسط جدارها الشرق  
الى وسط جدارها الغربى سبعون ذراعاً ونصف بتقديم السين وهذا ذرع

الاروقة مع الصحن وأما ذراع الصحن وحده فطوله من الاساطين  
التي في مقدم الجانب الجنوبي مما يلي المسجد الكبير الى الاساطين التي  
في مقدم الجانب الشمالى سبعة وثلاثون ذراعاً بتقديم السين وعرضه  
كذلك بزيادة سدس ذراعاً بذراع الحديد

### ﴿ ذكر ذراع زيادة باب ابراهيم ﴾

أما طولها وذلك من الاساطين التي تلى المسجد الكبير الى العتبة  
التي فيها باب هذه الزيادة فسبعة وخمسون ذراعاً الاسدس ذراعاً بتقديم  
السين وأما عرضها من جدار رباط الخوزى بضم الغاء وكسر الزاء  
المجتبين بينهما واوا الى جدار رباط رامشت المقابل له فاثنتان وخمسون  
ذراعاً وربيع وذلك ذراع الاروقة مع الصحن وذراع الوسط وحده  
طولا من الاساطين الشرقية التي تلى المسجد الكبير الى باب ابراهيم  
سته وثلاثون ذراعاً وربيع وثمان ذراعاً عرضاً ثلاثة وثلاثون ذراعاً ونصف  
بالحديد هنا تحرير القاسى رحمه الله <sup>(١)</sup>

كان ذراع زيادة باب ابراهيم كما ذكره القاسى وأما في وقتنا هذا  
فبقيت ذراع هذه الزيادة بمض أذرع يسيرة بمقتضى تغيير الباب  
ورفعه وما أحدثه الامير خابريك المعروف بالمعمار الجركسى من البلاط  
والدرج البارزة الى نفس المسجد وزوال تلك العتبة الاولى كما قدمته  
أفقا انتهى والله الموفق

## ﴿ ذكر كيفية المقامات ﴾

التي هي الآن في زمننا موجودة بالمسجد الحرام  
وبيان مواضعها وكيفية الصلاة فيها وما في المسجد من القباب  
والسقايات وغيرها

أما للمقامات فأربع مقام الشافعي وصفته بترتان عليهما عقد لطيف  
مشرف من أعلاه مبيض بالنورة وخشبة مقترضة لقناديل وهو خلف  
مقام الخليل عليه السلام وأما مقام الحنفي فكان قديماً أربع أساطين  
من حجارة عليها سقف مدهون مزخرف وأعلاه مما يلي السماء مطلى  
بالنورة وبين الاسطوانتين المقدمتين محراب مرخم وكان ابتداء عمله على  
هذه الصفة في أواخر سنة احدى وثمانمائة وانتهى في أوائل سنة اثنين  
وثمانمائة كذا ذكره الفاسي ثم قال وأنكر عمله على هذه الصفة جماعة  
من العلماء منهم الشيخ العلامة زين الدين الفارسي الشافعي وألف  
في ذلك تأليفاً حسناً والشيخ مراج الدين البلقيني وولاه الامام العلامة  
قاضي القضاة بالديار المصرية شيخ الاسلام جلال الدين وكان اذ ذاك  
متولياً وبقي القضاة وأقوا بهدم هذا المقام وتعزير من أفتى بجواز بنائه  
على هذه الصفة ورسم ولي الامر بهدمه فعارض في ذلك بعض ذوي  
الموى فلم يتم الامر وسبب الانكار ما حصل من شغل الارض  
بالبناء وقلة الاتصاف بموضعه وما يتوقع من افساد أهل اللهو فيه لاجل  
سترته لم ينتهى وسبب المعارضة ان جماعة من علماء الحنفية اذ ذاك



اقتوا بجواز بقائه على هذه الصفة لما فيه من النفع لعامة المسلمين من  
 الاستقلال من حر الشمس والتوق من البرد والمطر وان حكمه حكم  
 الاروقة والاساطين الكائنة بالمسجد الحرام ثم في سنة ست وثلاثين  
 وبمائة كنف الامير سودون الحمدي سقف المقام المذكور وعمره  
 وزخرفه أحسن مما كان ووضع عليه من أعلاه قبة من خشب مبيضة  
 تظهر من فوق ولا أثر لها من داخل المقام وفرش فيه حجارة حمراء  
 من حجر الماء ولم يكن هذا فيه قبل ذلك ثم جدد بعد ذلك مرارا  
 آخرها في حدود عام سبعة عشر وتسعمائة وقد أدركته وهو على هذه  
 الصفة واستمر كذلك الى عام أربعة وعشرين وتسعمائة فلما حج الامير  
 مصلى لدين الرومي في موسم سنة ثلاث وعشرين في أول ولاية مولانا  
 السلطان سليم لما له أن يهدمه فهدمه في أول عام أربعة وعشرين  
 وجعله قبة كبيرة شامخة على أربع بترعاض جدا بأربع عقود كل ذلك  
 من حجر يعرف عند أهل مكة بحجر الماء يؤتي به من جهة المدينة  
 احمر واصفر منحوت وزاد في طوله وعرضه وأراد ابصاله بالمطاف  
 ففرق بان ذلك يؤدي الى قطع الصف الاول الذي يصل خلف امام  
 الشافعية فاقصر وانتهى بمحاربه الى افريز حاشية المطاف واستمر  
 الاول متصلا واستمرت هذه القبة كذلك نحو خمسة وعشرين سنة  
 فلما كان في عام تسعة وأربعين وتسعمائة برز أمر مولانا سلطان  
 الاسلام بهدم هذه القبة لما انتهى اليه من شموخها وأخذها جانباً كبيراً  
 من المسجد وكان هدمها من كرامات الشيخ محمد بن عراق رحمه الله

فاني سمعت من غير واحد عن الشيخ المذكور انه كان يقول لا بد  
 أن تهتم هذه القبة وكان كذلك وكرامات الولي حق فلما برز الامر  
 بذلك باذر الى هدمها الامير خشقلدي صاحب الهمم العالية مزيل  
 المنكرات وموسع الطرقات قمة الله على أهل المفاصد نائب جدة المحروسة  
 ومباشر العمائر السلطانية المأبوسة أعزه الله تعالى وكان له وأحسن اليه  
 فباذر الى امتثال الامر وحضر بنفسه على جاري عاداته في علو الهمة  
 وهدم القبة المذكورة وذلك في أوائل شهر رجب احد شهور عام تسعة  
 وأربعين وتسعمائة ثم شرع في بناء مقام عظيم في الشهر المذكور  
 وصفته أربع بئر لطف في الاركن من أقاص القبة الاولى من حجر الما  
 وست أعمدة من حجر الصوان مشنة كل عمود قطعة واحدة فن ذلك  
 عمودان بين البترتين المتقدمتين الى جهة القبلة وعمودان بين البترتين  
 المؤخرتين وعمود بين البترتين من ناحية باب العمرة وعمود بين البترتين  
 من جهة باب السلام مقابل له وعلى ذلك عشرة عقود لطاف وشقة  
 ثلاثة منها الى جهة القبلة وثلاثة منها الى جهة آخر المقام مقابلة للثلاثة  
 الاولى وعمودان الى جهة باب العمرة عن يمين من كان جالساً في المقام  
 مستقبل القبلة وعمودان مقابلان لهما الى جهة باب السلام وفوق ذلك  
 سقف مزخرف من خشب الساج بصناعة ظريفة وكان تركيب هذا  
 السقف في يوم الخميس غرة شهر شميان أحد شهور العام المذكور آنفاً  
 ثم جعل فوق هذا السقف ظلة للبيلتين بأربع بئر وستة أعمدة ألطف  
 من الاعمدة التحتانية على حكم ما جعل أسفل عليها سقف مزخرف

يصل محكم وفوق هذا السقف يجلون عليه رصاص الى جهة السماء لنفع  
 المطر وفي ارض السقف الاول طاقية في وسطه يرى المبلغ منها الامام  
 وجعلت درجة لطيفة يصعد منها المبلغ الى الظلة في وقت المكتوبات  
 وكان ابتداء تركيب سقف الظلة في يوم الثلاثاء رابع شهر رمضان وانتهى  
 بعد الترتيب في ثالث عشر رمضان من العام المذكور وأما مقام  
 المالكي والحنبلي فكان قديماً كقمام الشافعي المتقدم بترتان عليهما عقد  
 وفي أعلاه نحو ثلاث شرايف غير أن بين البترتين من أسفل جدارا  
 لطيفا فيه محراب في هذين المقامين فقط وتقل القاسي رحمه الله في  
 كتابه شفاء الغرام ان ابتداء عمارة هذه الثلاث المقامات على هذه  
 الصفة المذكورة كان في سنة سبع وثمانائة ثم قل وقد ذكرنا صفتها  
 القديمة في أصل هذا الكتاب يعني به أصل شفاء الغرام ولم يوجد هنا  
 الاصل بعد القاسي ولا عثر عليه مطلقاً فما كان من مقام الشافعي فهو  
 كذلك الى يومنا هذا وأما مقام المالكي والحنبلي فقد أدركتهما كذلك  
 ثم غيرا بعد الثلاثين وتسعمائة قبل تأليفنا لهذا الكتاب بأحسن مما كانا  
 عليه في أيام مولانا الخنكار الاعظم سلطان الاسلام سليمان خان أدام  
 الله أيامه ورفع بالنصر والتأييد أعلامه وصفتها الآن كل مقام بأربع  
 أساطين مشنة الشكل كل اسطوانة قطعة واحدة من الحجر الصوان  
 المكي ونحت كل اسطوانة قاعدة منحوتة بربيع وتئين وفوقها أخرى  
 كذلك من الحجر الصوان وفوق ذلك سقف من الخشب المدهون  
 المزخرف وفوقه الى جهة السماء أخشاب هيئة جملون عليها صفائح

الرضا لأجل المطر وفي كل مقام محراب فيما بين الاسطوأتين  
المقدمتين الى جهة القبلة وهما كذلك الى هذا التاريخ وكان المباشر  
لذلك عبد الكريم اليازجي الرومي والله أعلم

### ﴿ ذكر كيفية صلاة الأتمة ﴾

بهذه المقامات وبيان مواضعها من المسجد الحرام

أما كيفية الصلاة فانهم في زماننا هذا يصلون مرتين الشافعي في مقام الخليل  
عليه السلام ثم الحنفي امام الحنفية بعده في مقام الحنفية ثم امام المالكية بعده  
في مقامه الثمين له ثم امام الحنابلة بعده في مقامه وهذا في الاربع الفروض  
الفجر والظهر والعصر والعشاء وأما صلاة المغرب فكان فيها أدركناه قريبا  
يصل الحنفي والشافعي معا في وقت واحد فحصل بذلك التخليط والتشويش  
على المصلين من الطائفتين بسبب اشتباه أصوات المبلعين فأهمل ذلك  
الى مولانا السلطان سليمان فبرز أمره بالنظر في ذلك وإزالة هذا التخليط  
فاجتمع القضاة والأمير على بك نائب جدة في الحطيم واقضى رأيهم ان  
الحنفي يتقدم في صلاة المغرب وعند التشهد يدخل امام الشافعي وكان  
هذا في حدود احدى وثلاثين وتسعمائة واستمر ذلك الى وقتنا هذا عام  
تسعة وأربعين وتسعمائة فجزى الله الساعي في ذلك خيرا وأما المالكي  
والحنبلي فلا يصلون المغرب فيما أدركناه وأما كيفية الصلاة فيما تقدم  
من الزمان فكانوا يصلون مرتين كافي الاربع الفروض المتقدمة الا ان  
المالكي كان يصل قبل الحنفي مدة ثم تقدم عليه الحنفي بعد التسعين

بتقديم التاء على السين وسبعائة ونقل الفاسي عن ابن جبير ما يقتضى ان كلا من الحنفى والحنبلى كان يصلى قبل الآخر أما صلاة المغرب فكثروا يصلونها جميعاً أعنى الاربعة الأئمة في وقت واحد فيحصل للمصلين بسبب ذلك لبس كثير من اشتباه أصوات المبلغين واختلاف حركات المصلين فأنكر العلماء ذلك وسعى جماعة من أهل الخير عند ولي الامر اذ ذاك وهو الناصر فرج بن برقوق الجرکسى صاحب مصر فبرز أمره في موسم سنة احدى عشرة وثمانمائة بان الامام الشافعى بالمسجد الحرام يصلى المغرب بمفرده فنفذ أمره بذلك واستمر الحال كذلك الى ان تولى الملك المؤيد شيخ صاحب مصر فرسم بان الأئمة الثلاثة يصلون المغرب كما كانوا قبل ذلك فابتدؤا بذلك في ليلة السادس من ذى الحجة عام سنة عشر وثمانمائة واستمروا يصلون كذلك الى (١) وأما وقت حدوث صلاة الأئمة المذكورين على الكيفية المتقدمة فقال الفاسي رحمه الله لم أعرفه تحقيقاً ثم قل ما يدل على ان الحنفى والمالكي كانا موجودين مع الشافعى في سنة سبع وتسعين بتقديم السين في الكلمة الاولى والتاء في الثانية وأربعائة وان العنبلى لم يكن موجودا في ذلك الوقت وأما كان امام الزيدية ثم قال ووجدت ما يدل على ان امام الحنابلة كان موجودا في عشر الاربعين وخمسمائة والله تعالى أعلم (وَأما بيان محل المقامات المذكورة من المسجد الحرام) فلن مقام الشافعي خلف مقام الخليل ولكن ما يصلى امام الشافعية الا

في مقام الخليل قديماً وحديثاً ومقام الحنفي بين الركنين الشامي ويسى العراقي أيضاً والغربي عن يمين مقام الخليل في جهة الشام تجاه جدار الكعبة الذي فيه الميزاب قريب من حاشية المطاف ومقام المالكي بين الركنين الغربي واليماني قريب من الحاشية ومقام الحنبلي تجاه الحجر الاسود وقربه من المطاف كقرب مقام الحنفي

﴿ ذكر ما في المسجد الحرام من القباب وغيرها ﴾

فيه الآن قبتان كبيرتان متقاربتان جدا الى جانب بئر زمزم من جهة المشرق احدهما وهي التي تلى زمزم معدة لمصالح المسجد كالمصاحف <sup>(١)</sup> والربعات الموقوفة وحفظ الفوائس والشمع والشمعدانات النحاس والمسارج النحاس والكراسي الخشب التي ترفع عليها الرقاب وما أشبه ذلك من الاشياء الموقوفة لمصالح المسجد الحرام ولم أقف على ابتداء عمارتها متى كانت وقد جددتها الناصر العباسي وكانت موجودة قبله وذكر القاضي رحمه الله ما يدل على انها قديمة لانه قل عن ابن عبدربه انه ذكرها في العقد وان ابن عبدربه توفي في سنة ثمان وعشرين وثلثائة وقل أيضاً عن ابن جبير انه ذكر هذه القبة في أخبار رحلته وذكر انها تنسب لليهودية ولم يبين سبب هذه النسبة

﴿ والقبّة الثانية ﴾ هي سقاية العباس عمرت في سنة ٨٠٧ وخلف سقاية العباس ملاصقاً لجداره محل لطيف مستوف فيه آلات الوقادة

كالعبدان التي ينزل بها القناديل ويسرج بها وكالتصعب المحجوف الذي  
يظفأ به الصاييح وبعض شئ من الزيت الذي يحتاج اليه لتوقيد الشهور وبعض  
شئ من القناديل الزجاج والحاراريق التي توقد على المقامات في الليالي  
المباركة كليلة أول المحرم وليلة العشر منه وليلة النصف من شعبان وليلة  
أوائل الشهور وغير هذا ( ومنها ) في المسجد الحرام بئر زمزم  
ومحطها نجله الحجر الاسود في محل مرخم عليه سقف وفوقه ظلة مسقفة  
بالخشب المزخرف وفوقه جلالون بقية في الوسط مصفح بالرصاص وقد  
جدد ذلك في عام ثمانية وأربعين وتسعمائة على يد الامير خشقلاي كان  
الله له تجديدنا حسنا وفي هذه الظلة خزانة لطيفة فيها منا كيب زجاج  
لمعرفة أوقات الصلاة وإلى جانبها مزولة يعلم بها الماضي والباقي من النهار  
وفي الظلة يؤذن رئيس المؤذنين ويبلغ خلف امام الشافعية في الصلوات  
الحس هذا وفي زيادة باب ابراهيم حاصلان مسقوفان باباهما في نفس  
الزيادة مصدان لحفظ أخشاب المسجد المنكسرة والمناير الدائرة والرصاص المتقطع  
وغير ذلك من الاقاض عمرا في حدود عام سبعة عشر وتسعمائة أو في  
الذي قبله في زمن السلطان القورى على يد الامير خاير بك العلائي  
المعروف بالمعمار هذا ما في المسجد الحرام مما أعد لمصلحه وبما أحدث  
لمصالح المسجد الحرام حاصلان كبيران في زيادة دار الندوة على يسار  
التازل من باب سويقة أحد أبواب المسجد الحرام أحدهما الجناب  
الكريم ذو الهمة العظيمة والرأى المستقيم الامير خشقلاي أعز الله جنابه  
وأجزل أجره ونوابه وكان مبدأ عمارتهما في شهر رجب أيضا عام تسعة

وأربعين وتسعمائة وكانت عمارتهما في هذا المحل في غاية الصواب لان  
 عليهما كان به دكة عالية وربما يحصل فيها أو قد حصل من المقاسد ما  
 الله أعلم به فانصان ذلك المحل بعمارة هذين الحاصلين وزال ما يتوقع من  
 المقاسد وقيل الزيت المتعلق بالمسجد من محله الاول الذي كان خارج  
 المسجد الى أحد هذين الحاصلين وصار ذلك أحفظ له كل هذه مهمة الامير  
 المذكور وحسن رأيه جزاه الله تعالى خيرا والله أعلم

﴿ ذكر عدد أبواب المسجد الحرام ﴾

﴿ وأسمائها وبيان محلها من المسجد ﴾

للمسجد الحرام الآن من الابواب تسعة عشر باباً يمانية وثلاثين  
 منفذاً فمن ذلك بالجانب الشرقي أربعة أبواب باحد عشر منفذاً الاول  
 باب السلام ويعرف قديماً بباب بنى شيبة وهو ثلاث منافذ ( الثاني )  
 باب الجنائز وسى بذلك لان الجنائز قديماً كان يخرج بها منه وهو منفذان  
 وعرفه الازرقى بباب النبي عليه السلام لانه كان يخرج منه الى منزله دار  
 خديجة زوجته ويدخل منه ( الثالث ) باب العباس بن عبد المطلب  
 لانه يقابل داره التي بالمسعى وهو ثلاث منافذ ( الرابع ) باب على وهو  
 ثلاث منافذ أيضاً وعرفه الازرقى بباب بنى هاشم وباب البطحاء أيضاً  
 ( ومن ذلك ) بالجانب الشامي خمسة أبواب ستة منافذ ( الاول )  
 باب الدرية منفذ واحد على يمين الدخول الى المسجد من باب السلام  
 ( الثاني ) باب سوقة في صدر زيادة دار الندوة منفذان ( الثالث )



باب الزيادة غربي الزيادة المذكورة على يمين الداخل الى المسجد الحرام  
من باب سوقة وهو منفذ واحد ( الرابع ) باب المعجزة وسمى بذلك  
لكونه عند دار كانت تسمى قديماً دار المعجزة ولم أدر ماهذه المعجزة وهو  
منفذ واحد ( الخامس ) باب السنة لكونه مد ثم فتح وعرفه الازرقى  
بباب عروبن العاص رضى الله عنه وسكن مؤلف هذا الجامع على يسار  
النازل من هذا الباب الى المسجد الحرام بجوار المسجد فقه الحد على  
اختصاصى بجوارين وهو منفذ واحد ( ومن ذلك ) بالجانب الغربي  
ثلاثة أبواب باربعة منافذ ( الاول ) باب العمرة لان المتعمرين من  
جهة التيمم يخرجون منه ويدخلون منه فى القالب وسماه الازرقى باب  
بنى سهم وهو منفذ واحد ( الثاني ) باب ابراهيم منفذ واحد كبير أكبر  
أبواب المسجد فى الزيادة التى بهذا الجانب قال القاسمى وابراهيم المنسوب  
إليه هذا الباب كان خياطاً عنده على ما قيل كاذكره البكرى فى كتاب  
المساكن والممالك وإن العوام نسبوه إليه ووقع لحافظ أبى القاسم ابن عساكر  
وابن جبير وغيرهما من العلماء ما يقتضى انه الخليل عليه السلام وهو  
بيد لا وجه له والله أعلم انتهى ( الثالث ) باب الخزوة المصحف  
الآن بمزورة بالعين المهملة وهو منفذان وعرفه الازرقى بباب بنى حكيم  
ابن حزام بالحاء المهملة المكسورة والراء المعجمة وبباب بنى الزبير بن  
العوام أيضاً ثم قال والقالب عليه باب الحزامية لانه على خط الحزامية  
( ومن ذلك ) بالجانب الجنوبي سبعة أبواب بسبعة عشر منفذاً الاول  
باب أم هانئ بنت أبى طالب وبذلك عرفه الازرقى وهو منفذان

وذكر القاسى انه يسمى باب الملاعبة لانه بجذاء دار قسب القواد  
الملاعبة يعنى في زمنه وعرفه الاقشبرى باب الفرج ونسبته الى أم هاني  
هو الاشهر الى يومنا هذا لان ما يليه من المسجد كان دارا لام هاني وكان  
عندها بئر جاهلية فدخلت الدار والبئر في المسجد في زيادة المهدي الثانية  
فحفر المهدي عوضا بئرا على باب البقالين في حد ركن المسجد الحرام نيه  
عليه الازرقى ( أقول ) لعل هذه البئر التي هي عند باب الحزوة على  
يسار الخارج من المسجد الحرام يفصل منها الاموات الطرحاء الفقراء  
الآن فاني لا أعلم هناك بئرا غيرها وفي هذا دلالة على ان باب البقالين  
هو باب الحزوة كما سبق التنبيه عليه انتهى ( الثاني ) باب مدرسة  
الشريف عجلان لاسما بجانيه كذا عرفه القاسى وعرفه الازرقى باب  
بنى تيم وهو منفذان ( الثالث ) باب المجاهدية لانه عنده مدرسة  
الملك المجاهد صاحب اليمن كذا عرفه القاسى ويقال لباب الرحمة وما  
عرفت سبب هذه التسمية وذكر الازرقى انه من أبواب بنى مخزوم  
وهو منفذان ( الرابع ) باب أجياد الصغير منفذان كذا عرفه ابن جبير  
وعرفه أيضاً باب الخلفين ولم أعرف ما المراد بذلك وعرفه الازرقى باب  
بنى مخزوم ( الخامس ) باب الصفا خمسة منافذ وعرفه الفقهاء في  
المناسك باب بنى مخزوم وكذا عرفه الازرقى أيضاً وسبب تسميته  
هذه الابواب بنى مخزوم كونهم كانوا ساكنين في تلك الجهة ( السادس )  
باب البقلة بياض موحدة وغين معجمة وهو منفذان كذا عرفه القاسى ولم  
أدر ما سبب هذه الشهرة وعرفه الازرقى باب بنى سفيان ( السابع )

باب باذان كذا سماه القاسم وقال لان عين مكة المروقة باذان عنده وعرفه الازرقى باب بني عائد وهو منفذان ( أقول ) في عبارة القاسم بعض ناسخ لان باذان هو المحل الذي تمر فيه عين مكة ينزل اليه بدرج لانفس العين الجارية وكل محل ينزل اليه بدرج ويكون مستطيلا يسمى باذان فيعرف أهل هذا الزمان وفي مكة الآن ثلاثة أماكن الثالث بقدر درج والظاهر ان حرجه أزيلت فيحتمل ان عين مكة كانت تسمى في ذلك الوقت باذان وسمى هذا المحل باسم العين ويحتمل أن يكون من باب تسمية المحال باسم المحل انتهى فهذه عدة أبواب المسجد الحرام الموجودة الآن والله أعلم

## الباب الثامن

( في فضل أهل مكة واحترامهم )

ومزيد شرفهم واكرامهم وذكر شيء من فضل قريش  
ونسبة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه العشرة

روى الازرقى في تاريخه عن وهب بن منبه ان آدم عليه السلام لما أهبط الى الارض استوحش لما رأى من صنعها ولم ير فيها أحدا غيره فقال يا رب أما لا رثك هذه عامر يسبحك فيها ويقدم لك غيري فقال له سأجعل فيها من ذريتك من يسبح بحمدي ويقدم لي وسأجعل فيها بيوتا ترفع لذكري ويسبحني فيها خلقي وسأبوك فيها بيتا أختاره

لنفسى وأخصه بكرامتى وأكثره على بيوت الارض كلها باسمى فاسمى  
 بيتى وأنطقه بعظمتى وأجوزه بحرمانى وأجعله أحق بيوت الارض كلها  
 وأولها بذكرى وأجعله فى البقعة التى اخترت لنفسى فأتى اخترت مكانه  
 يوم خلقت السموات والارض وأجل ذلك البيت لك ولبن بعدك حرما  
 وأمتا أحرم بحرمانه مافوقه وما تحته وما حوله فمن حرمه بحرمتى فقد  
 عظم حرمانى ومن أحله فقد أباح حرمانى ومن آمن أهله فقد استوجب  
 بذلك أمانى ومن أخافهم فقد أخزنى فى ذمتى ومن عظم شأنه عظم فى  
 عينى ومن تهاون به فقد صغرى فى عينى ولكل ملك حيازة مما حوالبه ووطن  
 مكة خيرتى وحيازتى وجيران بيتى وعمارها وفدى وأضيافى فى كفى  
 ضامنون على فى ذمتى وجوارى فأجعله أول بيت وضع للناس وأعمره  
 باهل السماء وأهل الارض يأتونه أفواجا شعنا غبرا على كل ضامر يأتين  
 من كل فج عيق يعجبون بالتكبير عجبنا ويرجون بالتلبية رجبنا وينتحبون  
 بالبكاء نحبنا فمن اعتمره لا يريد غيره فقد زارنى ووفد الى ونزل بي ومن نزل  
 بي فحقيق على أن أنمحه بكرامتى وحق على الكريم أن يكرم وفده وأضيفه  
 وأن يسعف كل واحد منهم بحاجته تعمه يا آدم ما كنت حيا ثم تعمه  
 من بعدك الام والقرون والانبياء أمة بعد أمة وقرن بعد قرن ونبي بعد  
 نبي حتى ينتهى ذلك الى نبي من ولدك وهو خاتم النبيين فأجعله من  
 عماره ومكانه وحامته وولاته وسقائه يكون أمينى عليه ما كان حيا وأجل  
 اسم ذلك البيت وذكره وشرفه لنبي من ولدك قبل هذا النبي وهو أبوه  
 يقال له ابراهيم أرفع له قواعده وأقضى على يديه عمارته وأنيط له

سقايته وأربره حله وحرمة ومواقفه وأعلمه مشاعره ومناسكه وأجعله أمة  
 واحدة قائما على قائما بلرى أجبته وأهديه الى صراط مستقيم أمتجيب  
 له فى ولده وذريته من بعده وأشغفه فيهم فاجعلهم أهل ذلك البيت  
 وولاته وحامته ومسقاته وخدامه وخزانه وحجابيه حتى يتدعوا ويغيروا  
 فإذا فعلوا ذلك فانا الله أقدر القادرين على أن أستبدل من أشاء بمن  
 أشاء أجعل إبراهيم ائلم أهل ذلك البيت وأهل تلك الشريعة يأتم به  
 من حضر تلك المواطن من جميع الانس والجن يطوفن فيها آثاره ويتبعون  
 فيها سنته ويقتدون فيها بهديه فن فعل ذلك منهم أوفى نذره واستكمل  
 نسكه ومن لم يفعل ذلك منهم ضيع نسكه وأخطأ بغيته فن سأل عنى  
 يومئذ فى تلك المواطن أين أنا فانا مع الشعث العبر الموفين بنذرهم  
 المستكملين مناسكهم المبتهلين الى ربهم الذى يعلم ما يريدون وما يكتمون  
 وليس هذا الخلق وهذا الامر الذى قصصت عليك شأنه يا آدم بزائدنى  
 فى ملكى ولا عظمى ولا سلطانى ولا شىء مما عندى الا كما زادت  
 قطرة من رشاش وقعت فى سبعة أبحر عمدها من بعدها سبعة أبحر  
 لا يحصى بل القطرة أزيدي فى البحر من هذا الامر فى شىء مما عندى  
 ولو لم أخلقه لم ينتقص شىء من ملكى ولا عظمى ولا مما عندى من  
 الثنى والسعة الا كما قصصت الارض ذرة وقعت فى جبالها وترابها وحصاها  
 ورمالها وأشجارها بل الذرة أقصص للارض من هذا الامر لو لم أخلقه  
 لشىء مما عندى وبعد هذا من هذا مثالا للعزى الحكيم انتهى بنصه  
 وجاء فى الحديث ان سفهاء مكة حشوا الجنة كذا قل عن أبى العباس

الميودقي ووقع بين عالين منازعة في الحرم المكي في تأويل هذا الحديث  
 وسنده فكابر أحدهما وطعن في سند الحديث ومعناه فاصبح وقد  
 طعن الله واعوج وقيل له ان والله سفهاء مكة من أهل الجنة سفهاء  
 مكة من أهل الجنة سفهاء مكة من أهل الجنة ثلاثا فادركه روع وخرج  
 الى الذي كان يكابر في الحديث من علماء عصره وأقر على نفسه  
 بالكلام فيما لا يعنيه وفيما لم يحط به خبرا قال القاضي تقي الدين القاسي  
 رحمه الله بلغني ان الرجل المنكر للحديث هو الامام تقي الدين محمد بن  
 اسماعيل بن أبي الصيف البني الشافعي نزيل مكة ومقتبها وانه كان  
 يقول انما الحديث أسفا مكة أي المحزونون فيها على تقصيرهم والله أعلم  
 انتهى وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه صلى الله عليه وسلم قال  
 لمقبرة مكة نعم المقبرة هذه وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال وقف  
 رسول الله عليه السلام على المقبرة يعني مقبرة مكة وليس فيها يومئذ مقبرة  
 فقال ييمث الله عز وجل من هذه البقعة أو من هذا الحرم سبعين الفا  
 يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد منهم في سبعين ألفا  
 وجوهمهم كالقمر ليلة البدر قال أبو بكر رضي الله عنه ومن هم يارسل  
 الله قال هم القرياء قال الجدد رحمه الله بعد ان ذكر هذا الحديث  
 في منسكه وانما ذكرت هذا الحديث في فضل أهل الحرم لان القرياء  
 المدفونين في الحرم صاروا من أهل الحرم في الجملة ويروى ان أهل  
 مكة كانوا يلقبون فيما مضى بأهل الله وهذا من أهل الله ذكره الازرقى  
 وغيره أقول المراد بأهل مكة قريش وبما مضى حال شركهم وكفرهم كما ذكره

أهل السير قبل الأولى أن يقال لم بعد أن أكرمهم الله بدين الاسلام  
 وأعزهم بنبيه عليه أفضل الصلاة والسلام فطوبى لأهل مكة ثم طوبى  
 انتهى وعنه صلى الله عليه وسلم انه سأل الله عما لأهل بقيع الترقد  
 فقال لهم الجنة فقال يا رب ما لأهل المعلاة قال يا محمد سألتني عن جوارك  
 فلا تسألني عن جوارى والترقد بالنئين المعجمة وعن عبد الله بن  
 عمرو بن العاص انه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عتاب بن  
 أسيد على مكة قال له هل تدري الى من أبئك أبئك الى أهل الله  
 زاد الازرقى فاستوص بهم خيرا يقولها ثلاثا وأخرج الازرقى ان عمر  
 ابن الخطاب رضى الله عنه عزل عامله رافع بن حارث الخزاعي  
 لاستماله على أهل مكة مولاه عبد الرحمن بن أبزى واشتد غضبه  
 عليه لذلك ولم يسكن غضبه عن رافع الا حين أخبر ان ابن أبزى قارىء  
 لكتاب الله تعالى عالم بالفرائض وتواضع حينئذ عمر رضى الله عنه وقال  
 لئن كان كذلك قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله  
 يرفع بهذا الدين أقواما ويضع به آخرين وفي رواية بهذا القرآن أقول  
 ما تقرر من الفضل المذكور لأهل مكة فهو على سبيل العموم للعالم  
 منهم والطالح كما دل عليه سياق الكلام الذى هو فى مقام الامتنان  
 وبشهادة تلك الحديث المتقدم آتفا سفهاء مكة حشو الجنة وهذا مما  
 لا يخفى على من له أدنى تأمل وهذا الفضل لا يشاركهم فيه أحد بل  
 تميزوا به وشاركوا غيرهم فى أعظم الامور وهو الاسلام وكذلك الحج  
 فن الواحد منهم منذ سقط رأسه الى حين وفاته يصبح هذا البيت اذا

كان مقبياً فلن أحرم عنه وليه في كل عام الى حين بلوغه فلا ريب في تسميته حاجباً وحصول ثواب الحج النفل والا فقد شهد المشاعر العظام ولا ينهياً هنا لتعيرهم وهذا حال أكثرهم فله الحمد والمنة على ذلك فلو خصص الله أحدا منهم بزيادة خلة يفتح الحياء وهي الحصلة من خصال الخير اما علم أو ورع أو زهد أو تقوى أو صلاح فلا ريب حينئذ في زيادة فضله وشرفه وعلو مقامه وأما من جمع الله فيه هذه الحصائل فيخرج له وأين ذاك فان كان من قريش واجتمع فيه ما تقدم من التوفيق فلا كلام حينئذ في زيادة شرفه لما ان كثرة الحصائل الحميدة والاصناف الحميدة مما تدل على شرف القائم بها وزيادة فضله لا سيما اذا كان ثابت التوالة بمكة هو وأبوه وأجداده جاهلية واسلاماً وذلك لفضل قريش مطلقاً على جميع العرب ولما خصهم الله به من سنى المجد ورفع النسب انتهى والله الموفق

### ﴿ فصل ﴾

فما ورد في حق قريش من الآيات والاحاديث والآثار

قال الله تعالى لا يلاف قريش ايلافهم رحلة الشتاء والصيف السورة قال الكواشي أصل الرحلة السير على الراحة ثم استعمل لكل سير وقرئ بضم الراء وهي الجهة يرحل اليها وأراد رحلتى الشتاء والصيف فأفرد العلم به لان قريشاً كانت ترتحل كل عام للتجارة رحلتين رحلة شتاء الى اليمن لانه أدقاً ورحلة صيف الى الشام يستعينون بهما على المقام



بمكة وقريش من ولد النضر بن كنانة ومن لم يولد فليس بقريشي  
 انتهى والاشهر ان كل من كان من ولد فهر بن مالك فهو قريشي ومن  
 لم يكن من ولده فليس بقريشي وهو جماع قريش بأسرها والدليل على  
 صحة ذلك انه لا يعلم قريشي من كتب النسب اليوم ان قريشا تنسب الى  
 أب فوق فهر وفهر لقب له والذي سمته به أمه قريش وسماي أنفا  
 سبب تسميته بذلك بأبسط من هذا ان شاء الله تعالى قال صاحب  
 المدارك وكانت قريش في رحلهم آمنين لانهم أهل حرم الله فلا يتعرض  
 لهم وغيرهم يمار عليهم والتكثير في جوع وخوف لشدهما يعني أطمعهم  
 بالرحلتين من جوع شديد كانوا فيه قبلهما وآمنهم من خوف  
 عظيم وهو خوف أصحاب الفيل أو خوف التخطف في بلادهم ومسيرهم  
 وآمنهم من خوف الجذام فلا يصيبهم ببلادهم انتهى ملخصا وقال تعالى  
 وانه قد ذكر لك وقومك قيل في تفسيرها يقال بمن هذا الرجل فيقال من  
 العرب فيقال من أيهم فيقال رجل من قريش وعن ابن عباس وانه  
 قد ذكر لك وقومك شرف لك وقومك وقال تعالى لقد أنزلنا اليكم كتابا  
 فيه ذكركم أي فيه شرفكم وقال تبارك وتعالى وأنذر عشيرتلك الاقربين  
 المراد قريش وقال تعالى ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت  
 أي كريم يعني قريشا وقال تعالى قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة  
 في القربى أي لا أسألكم أجرا الى ما أذعوك اليه الا ان لا تؤذوني  
 بقرابتي منكم وتحفظوني بها ولا تكذبوني قال ابن عباس رضى الله عنهما  
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أوسط النسب في قريش ليس بطن

من بطونهم الاوقد والله \* وأما ماورد في حقهم من الاحاديث فكثيرة  
من ذلك في صحيح البخارى قوله صلى الله عليه وسلم الناس تبع قريش  
وفيه أيضا ان هذا الامر في قريش لا يعاصيهم أحد الا كبه الله على وجهه  
ما أقاموا الدين وفيه لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي منهم اثنان  
وفي الفائق بلفظ ما بقي في الناس اثنان قال العلامة السيوطي في شرح  
هذا الحديث هو خبر بمعنى الامر والا فقد خرج الامر عنهم من أكثر  
من مائتي سنة ويحتمل أن يكون على ظاهره وانه يقيد بقوله في  
الحديث الآخر ما أقاموا الدين ولم يخرج عنهم الا وقد انتهكوا حرمانه  
انتهى وفي الفائق عنه صلى الله عليه وسلم أفق اللهم آخر قريش نوالا  
كما أذقت أولهم وبالا وفيه عنه صلى الله عليه وسلم استقيموا قريش  
ما استقاموا لكم وفيه عنه صلى الله عليه وسلم خير نساء صلح نساء  
قريش أخناهن على ولد وأرعاهن لزوج وفيه عنه صلى الله عليه وسلم  
خير قريش خيار الناس وفيه عنه صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة  
فرايت قصرا من ذهب فقلت لمن هذا فقيل لرجل من قريش وفيه  
عنه صلى الله عليه وسلم ذروا فعل قريش وخذوا بقولهم أقول يحتمل ان  
هذا قاله صلى الله عليه وسلم في ابتداء الامر قبل اسلام قريش وهو  
الظاهر من غوى الكلام وفيه من التنويه بشأهم ما لا يخفى حيث  
كانت أقوالهم سديدة معتبرة وهم في تلك الحال المطبوع على قلوبهم  
فيها ومع ذلك فقد أمر صلى الله عليه وسلم بالآخذ بقولهم ويحتمل ان ذلك  
بعد اسلامهم ويحتمل على بعض منهم كانت أفعالهم غير مستقيمة

ويحتمل أن يكون ذلك في واقعة مخصوصة اقتضاها الحال وهذا منى  
 على سبيل البحث وما أدى اليه الفهم والا لم أقف على كلام في ذلك  
 انتهى وفيه عنه صلى الله عليه وسلم شرار قريش خير شرار الناس  
 وفيه عنه صلى الله عليه وسلم قريش أهل الله وخاصته وفيه عنه صلى  
 الله عليه وسلم أسرع الناس فناء قريش وفيه عنه صلى الله عليه وسلم قريش  
 هم الانصار ليس لهم دون الله ورسوله مولى قوت عين من أعلم الناس  
 الطعام أقول قوله في آخر الحديث قوت عين من أعلم الناس الطعام  
 يحتمل أن يكون الكلام راجعاً الى قريش ويصير المعنى من أعلم  
 من قريش الطعام قوت عينه ويكون فيه حث على قراء الاضاف  
 ومكارم الاخلاق لان العرب قديماً وحديثاً يتخرون بذلك ويتأدحون  
 به وهذا هو الاشبه الذي سبق اليه الفهم ويحتمل أن يرجع الى غيرهم  
 ممن يكرم قريشاً ويفريهم ويطعمهم وعلى كلا التقديرين فيه اشارة لهم  
 ومصلحة انتهى وفيه عنه صلى الله عليه وسلم قدموا قريشاً ولا تتقدمهم  
 وفيه عنه صلى الله عليه وسلم من أهان قريشاً أهانه الله وفيه عنه صلى  
 الله عليه وسلم من يرد أهانة قريش يهنه الله فتأمل هذه الكرامة التي  
 أكرمهم الله بها وان بمجرد النية جوزى بالأهانة على حد قوله تعالى  
 ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم فسبحان من فضل بعض  
 الناس على بعض وفيه عنه صلى الله عليه وسلم لا يفض قريشاً رجل  
 يؤمن بالله واليوم الآخر وفيه عنه صلى الله عليه وسلم قال انى امرؤ  
 من قريش فمن نال من قريش شيئاً فقد نالنى رواه الزبير بن بكار وعنه

صلى الله عليه وسلم انه قال صلب الناس قريش وهل يمشى الرجل يضرب  
 صاب وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال قريش كالملح قول يطيب  
 طعام الاب به ولولا ان تطفى وفي رواية ان تبطر قريش لاختبرتها بما لها  
 عند الله عز وجل وعنه صلى الله عليه وسلم امان لاهل الارض من  
 الاختلاف الموالاة لقريش قريش اهل الله فاذا خالقتها قبيصة من  
 العرب صاروا حرب ابليس رواه ابو نعيم وعنه صلى الله عليه وسلم  
 اللهم قه قريشا في الدين وعنه صلى الله عليه وسلم لا تسبوا قريشا فان  
 عالمها علل الارض علما قال بعض العلماء ان هذا العالم هو الامام  
 الشافعي رضى الله عنه لان علمه قد ظهر وانتشر في البلاد وكتبت  
 كتبه كما كتب المصاحف ودرسها المشايخ والشبان واستظهروا اقواله  
 وأجروها في مجالس الحكماء والقراء والامراء وهذه صفة لا تطها قد  
 أحاطت بأحد الالامام الشافعي اذ كل واحد من قريش من علماء  
 الصحابة والتابعين ومن بعدهم وان كل علمه قد ظهر وانتشر لكنه لم  
 يبلغ مبلغا يقع تأويل هذه الرواية عليه والى مثل هذا التأويل ذهب  
 الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال  
 لا تعلموا قريشا وتعلموا منها فان أمانة الامين من قريش تعدل أمانة  
 الاثنين من غيرهم ولقريش قوة الرجلين من غير قريش وعقل الرجل  
 من قريش عقل رجلين من غيرهم وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان  
 قريشا اهل أمانة وصدق فمن بنى لهم القوتل وفي رواية السواتر أكره  
 الله لوجهه في الناريوم القيامة وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال أحبوا

قريشا فلن من أحبهم أحبه الله تعالى وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال  
 لا يبي الدرداء يا أبا الدرداء اذا قلخوت فقلخ قريش وعنه صلى الله  
 عليه وسلم انه قال لعائشة ان أول من يهلك من الناس قومك قالت فإ  
 يقاه الناس بدمهم فقال صلى الله عليه وسلم هم صلب الناس اذا هلكوا  
 هلك الناس وفي رواية انها قالت فكيف الناس بعد ذلك أو عند ذلك قال  
 عليه السلام دباء يا كل شداده ضغافه حتى تقوم الساعة والدياء التي  
 لم تثبت أجنحتها من الجراد وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله  
 تعالى فضل قريشا بسبع خصال لم يعطها أحدا قبلهم ولا بعدهم فضلهم  
 باني منهم وان النبوة فيهم والحجاية فيهم والسقاية فيهم ونصرهم على  
 الفيل وعبدوا الله عشر سنين لم يعبد فيها أحد غيرهم وأنزل الله فيهم  
 سورة من القرآن لم يشركهم فيها أحد غيرهم يعني لا يلاف قريش  
 وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جاء من بدر سمع رجلا  
 من الانصار وهو يقول وهل لقينا الا عجانز كالجزر المطقة فحرناها  
 فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال صلى الله عليه وسلم لا تقل  
 ذلك يا ابن أخي أولئك الملا الا كبر من قريش أما انك لو رأيتهم  
 في مجالسهم بمكة هبتهم فوالله لقد أتيت مكة فرأيتهم قعودا في المسجد  
 في مجالسهم فما قدرت أن أسلم عليهم من هيبته وعنه صلى الله عليه  
 وسلم انه قال عبد مناف عز قريش وأسد بن عبد العزى عضدها وركبها  
 وزهرة الكبد وتيم وعدى رثنها ومخزوم فيها كالاركة في نضرتها  
 وجمع وسهم جناحها وعامر ليونها وفرسانها وكل تبع لولده قصي

والناس تبع لقريش وركبها بكسر الراء المهملة ثم كاف ثم حاء مهملة  
والاحاديث في فضلهم كثيرة لا يحملها هذا التطبيق وفيما ذكرته متنع  
وأما ما ورد في حقهم من الآثار فروي عن عروة بن الزبير انه قال  
كانت قريش في أيام الجاهلية تدعي العالية للعلم وعن أنس بن مالك  
رضي الله عنه انه قال لما أمر عثمان رضي الله عنه زيد بن ثابت وسعيد  
ابن العاص وعبد الله بن الزبير وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام  
رضي الله عنهم أن ينسخوا المصحف من الصحف التي جمع فيها القرآن  
في خلافة الصديق رضي الله عنه قال لم اذا اختلفتم أنتم وزيد بن  
ثابت في عريية من القرآن فاكتبوها بلسان قريش فأما نزل بلسانهم  
ففعلو فلما بلغوا ذكر التابوت قال زيد بن ثابت رضي الله عنه التابوت  
بالماء وهي لغة الاوس والخزرج فاختلفوا فأمر عثمان أن يكتب بالثاء  
بلغة قريش قال الله تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه وعن  
هشام بن عروة بن الزبير انه قال كانت قريش في ذلك ضابط كملكة  
فارس وليس لهم ملك وإنما كان ذلك بإحلامهم وكان كالسلطان الضابط  
وكان يقال لم قطين الله وذكر ان العربي من غير قريش كان فيما مضى  
لم يقدر على الخروج من دار قومه في غير الاشهر الحرم الا في جماعة  
وكان القريشي يخرج وحده حيث شاء وأنى شاء فيقال رجل من أهل  
الله عز وجل فلا يعرض له عارض ولا يبريه أحد ولم يهد ان الحرم  
غزى ولا سميت قريشية في جاهلية ولا اسلام قط ويروي ان كنانة  
ابن خزيمة بن مدركة أتى في منامه وهو في الحجر قبيل له تخير يا ابا

التضريين الصبيل والمهدة أو عارة الجدر أو عز الدهر فقال كلا يارب  
فصار كل هذا من قريش وكانت قريش على ارث من دين أبيهم  
إبراهيم وإسماعيل صلوات الله عليهما من قرى الضيف ورفد الحاج  
وتعظيم مكة المكرمة ومنع الملحد والباغي فيها وقع الظالم ونصر المظلوم  
غير أن أوائلهم دخلت فيهم أحداث غيرت أصول الحنيفية دين إبراهيم  
وطال الدهر حتى أفنى بهم ذلك إلى الجهل بشعار الدين والضلال  
عن سنن التوحيد فحما الله عز وجل ذلك كله بنبيه محمد خاتم الأنبياء  
صلى الله عليه وسلم فأقدمهم به من الضلالة وهداهم من العمالة والجهالة

### ( استطراد مهم )

حيث ذكرت شيئاً من فضائل قريش رأيت أن أذكر نسب سيد  
قريش وصميمها وغلصمتها وعظيمها سيدنا محمد خاتم النبيين وحبيب  
رب العالمين ونسب أمحابه العشرة الكرام البررة وذكر شيء من مناقبهم  
وأحوالهم على سبيل الاختصار لتشمل بركنهم هذا المؤلف ويسطر نواب  
ذلك في محائف المؤلف لما إن العشرة رضوان الله عليهم كلهم من قريش  
ونسبهم متصل بنسبه صلى الله عليه وسلم فأقول

أما نسبه صلى الله عليه وسلم فهو (سيدنا محمد بن عبد الله القديح)  
وصياً في سبب تسميته بذلك قريباً في فضل زمزم إن شاء الله تعالى (ابن  
عبد المطلب) واسمه شيعة الحمد وقيل عامر وإنما قيل له شيعة الحمد لشبهة  
كانت في ذواته ظاهرة وكتبته أبو الحارث يابن له وإنما قيل له عبد

المطلب لان أباه هاشما قليل لاخيه المطلب وهو بمكة ٧ حين حضرته الوفاة ادرك عبدك يثرب فسمى عبد المطلب لهذا وقيل ان عمه المطلب جاء به الى مكة رديفه وهو بيته غير لائمة فسالوه عنه فقال هو عيسى حياه أن يقول هو ابن أخي وهو بتلك الحالة فلما أدخله وأحسن من حاله أظهر انه ابن أخيه فلذلك قيل له عبد المطلب وقيل انه كان أسمر اللون فلما جاء به مردفه خلفه ظن الناس أنه عبده فقالوا قدم المطلب ببعد قلمه ذلك ( ابن هاشم ) واسمه عمرو والملا وإنما سى هاشما لانه كان يهشم الثريد لقومه في أليم الجذب والمجاعة وفيه يقول القائل

عمرو الذي هشم الثريد لقومه ورجال مكة مستنون عجاج  
ويبلغ في الكرم مبلغا عظيما حتى انه كان يطعم الوحش والطيور فينحر لها  
في رؤس الجبال واذا وقع القمح أطعم الناس وأمر الموسرين من أهل  
مكة بالاتفاق على قرائتهم حتى يأتي الله بالفيت ثم انه وفد الشام على  
قيصر فاخذ كتابا بالامان لقريش وأرسل أخاه المطلب الى اليمن  
فلخذ من ملوكهم كتابا أيضا ثم أمر بذلك نهار قريش برحلتى الشتاء  
والصيف فكلوا يرحلون في الصيف الى الشام وفي الشتاء الى اليمن كما  
قدم قاست من يومئذ معيشتهم بالتجارة وأهدم الله من الخوف  
والجوع ببركة هاشم ( ابن عبد مناف ) وكان يسمى قر البطحاء  
لصباحته وهو الذي قلم مقام أبيه قصى بالسيادة وسقاية الحاج وكان  
يسى المنيرة على ما قيل وكنيته أبوعبد شمس ( ابن قصى ) واسمه



زيد وقيل يزيد وإنما قيل له قصي لانه ذهب مع أمه فاطمة بنت سعد من بني عذرة ونشأ مع أخواله وبعد عن مكة فسمى لذلك قصياً مأخوذاً من القاصي وهو البعيد وكان يدعى مجعماً لانه لما كبر وعاد الى مكة جمع قريشاً من البوادي وردوها الى مكة بمدان ففرقت وأخرج خزاعة منها فلذا سمي مجعماً وفيه يقول الفضل بن عباس بن أبي لهب .

أبوكم قصي كان يدعى مجعماً به جمع الله القبائل من فھر  
( ابن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن  
النضر ) واسمه قريش وبه سميت قريش على أحد الأقوال وقيل أول  
من سمي قريشاً قصي وهو ضعيف وسبأني قريياً ما عليه الاعتماد في ذلك  
ان شاء الله تعالى ( ابن كنانة بن خزيمة بن مدركة ) واسمه عامر  
وقيل عمر وإنما سمي مدركة على ما قيل لانه جرى خلف أرنب فادركها  
فسماه أبوه مدركة ( ابن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان )  
هذا هو المجمع عليه وكان صلى الله عليه وسلم اذا وصل الى عدنان  
أمسك وقال كذب السابن فيما وراء ذلك ( وأبأوه صلى الله عليه وسلم  
كلهم سادات ما منهم الا من هو سيد قومه في عصره وما أحسن ما قيل  
في هذا المعنى

فلذلك السادات لم ترمثلهم	عين على متابع الاحقاب
لم يعرفوا رد العفاة وطال ما	ردوا عداتهم على الاعقاب
زهر الوجوه كريمة أحسابهم	يعطون سائلهم بغير حساب
حلموا الى أن لا تكاد تراهم	يوما على ذى هفوة بضباب

وتكرموا حتى أبوا أن يجلبوا بين العانة ومالم من باب  
كانت تعيش الطير في أكنافهم والوحش حين يشح كل صاحب  
وكفاهم ابن النبي محمدا منهم فلدسهم بكل كتاب  
وأمه صلى الله عليه وسلم أمته بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب  
ابن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر القرشية الزهرية فهو صلى  
الله عليه وسلم أصيل الطرفين كريم الأصلين زاده الله شرفا وكروما حملت  
به في شعب أبي طالب وولد بمكة في المنار التي كانت لمحمد بن يوسف  
أخي الحجاج في شعب بن هاشم وسأني ذكرها وعملها في الخاتمة عند  
عد الاماكن المباركة التي نزار بمكة ان شاء الله تعالى وكانت ولادته  
يوم الاثنين على الصحيح لاثني عشر من ربيع الاول عام الفيل على  
الصحيح وقيل للثلاثين خلثا منه وقيل لثمان ليل وقيل لمرسل خلون  
منه وقيل أول اثنين منه وذلك بعد قدوم الفيل بشهر وقيل بأربعين  
يوما وقيل بخمسين يوما وكان قدوم الفيل على ما قيل يوم الاحد  
السابع عشر من المحرم سنة اثنين وثمانين وثمانمائة من تاريخ الاسكندر  
ذي القرنين ووافق يوم ولادته صلى الله عليه وسلم يوم عشرين من  
شهر نيسان أحد شهور الروم وكانت ولادته صلى الله عليه وسلم بعد  
هبوط آدم بستة آلاف سنة وثلاث وأربعين سنة في ولاية كسرى  
أنوشروان سنة سبع عشره منها بعد رفع عيسى بن مريم عليه السلام  
بثمانمائة وثمان وأربعين سنة كذا ذكره العلامة الحافظ عبد الرحيم  
الاسيوطي الشافعي في درقات له وكان له صلى الله عليه وسلم من الاولاد

سبعة ثلاثة ذكور وأربع أناث قاله كور القاسم وبه كان يكنى صلى  
الله عليه وسلم وعبد الله الطاهر ويقال الطيب أيضاً وإبراهيم والأناث رقية  
وزينب وأم كلثوم وفاطمة وكلهم من خديجة إلا إبراهيم قلن أمه مارية  
القطيلة التي أهداها له المقوقس القبطي صاحب مصر ووفى صلى الله عليه  
وسلم يوم الاثنين بلا اختلاف وقت الضحى ثاني عشر شهر ربيع الأول سنة  
أحد عشر ثمان عشر سنين من الهجرة وسنه ثلاث وستون سنة ودفن  
يوم الثلاثاء وقيل يوم الأربعاء صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم  
﴿ وأما نسب أبي بكر الصديق ﴾ رضى الله عنه فهو أبو بكر عبد  
الله بن أبي قحافة واسمه عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن  
تيم بن مرة ومن هنا يجتمع نسبه بالنبي صلى الله عليه وسلم وينسب  
إلى تيم فيقول النبي وهو في العدد إلى مرة مثل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لأن كل واحد منهما يئنه وبين مرة ستة آباء فهذه موازنة بينهما في  
النسب كما في العمر على أصح الأقوال (أمه) أم الخير سلمى بنت صخر  
بن عامر بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بنت عم أبيه كذا ذكره  
جمهور أهل النسب أسلفت قديماً في دار الأرقم بن أبي الأرقم وسيأتي  
تعرّفها فيما بعد إن شاء الله تعالى وبايعت النبي صلى الله عليه وسلم  
وماتت مسلمة وكان اسم أبي بكر الصديق عبد الكعبة فلما أسلم سماه  
النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله وقيل كان اسمه عتيقا لعناقة وجهه  
وجماله والعنق بالتحريك الجمال وقيل بل لقبته به أمه لأنها كانت لا يعيش  
لها وقد فلما ظهر استقبلت به الكعبة ثم قالت اللهم إن هذا عتيقك من

الموت فيه لى فمات فلزمه ذلك وقيل له أخوان عتيق وعتيق فسمى  
باسم أحدهما وقيل لانه لم يكن في نسبه شيء يباب به وقيل لانه  
قديم في الخير والعتيق القديم وقيل لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من  
سره ان ينظر الى عتيق من النار فلينظر الى هذا فسمى عتيقا لذلك  
واختلف في تلقيه بالصديق لاي معنى قيل كان هذا القلب قد غلب  
عليه في الجاهلية لانه كان من رؤساء قريش وكانت اليه اليتيمات اذا  
تحمل دية قالت قريش صدقوه وامضوا حمائله وحالة من قام معه واذا  
تحملها غيره لم يصدقوه وقيل لتصديقه النبي صلى الله عليه وسلم في خبر  
الاسراء وعن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه انه قال ان الله أنزل  
اسم أبي بكر من السماء الصديق (صقته) كان أبيض نحيفا خفيف العارضين  
غائر العينين واحنا لا يستمسك ازاره معروق الوجه ذاتي الجبهة عادي  
الاشاج وقيل أسمر واحنا بالحاء المهملة غير مهموز بنى منحيا وأجنا  
بالجيم والمهمز بمناه أيضا يقال فلان أجنى الظهر ومعنى معروق الوجه أى  
قليل اللحم والاشاج جمع أشجع وهي أصول الاصابع المتصلة بمصعب  
ظاهر الكف وكان يخطب بالحناء والكم (خلافته) كانت خلافة الصديق  
رضي الله عنه سنتين وثلاثة أشهر وعشرة أيام (سنه) كان عمره يوم مات  
ثلاثا وستين سنة كسني النبي صلى الله عليه وسلم (أولاده) كان له من  
الاولاد عبد الله وعبد الرحمن ومحمد وعائشة وأسامة (وفاته) قال أهل  
السيرة توفي أبو بكر رضي الله عنه ليلة الثلاثاء بين المغرب والعشاء لثمان  
عشرين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة من الهجرة وقيل يوم

الجمعة لتسع بين من الشهر المذكور والاول أصبح لما روت عائشة رضى الله عنها ان الصديق لما قتل قال أى يوم هذا قلنا له يوم الاثنين قال اليوم الذى قبض فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم أنى أرجو فيما بينى وبين الليل يعنى يرجو الموت وكان كذلك

(وأما نسب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه) فهو عمر بن الخطاب ابن فضيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدى بن كعب يجمع نسبه بالنبي صلى الله عليه وسلم في كعب وينسب الى عدى فيقال له العدوى (امه) ختمة بنت هاشم بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ولم يزل اسمه في الجاهلية والاسلام عمر وكناه النبي صلى الله عليه وسلم بابي حفص وكان ذلك يوم بدر وسماه الفاروق وسببه انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان أسلم ألسنا على الحق يا رسول الله ان متنا وان حيننا قال بلى فقال عمر فقيم الاختفاء والذي بشك لنخرجن فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفين من المسلمين حمزة في أحدهما وعمر في الآخر وله زفير حتى دخل المسجد فنظرت قريش الى عمر وحمزة وقد أصابهم كآبة فسماه النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ الفاروق وقيل ان رجلا من المنافقين ويهوديا اختصما فقال اليهودى نطلق الى محمد بن عبد الله وقال المنافق بل الى كعب بن الاشرف فأبى اليهودى وجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى اليهودى فلما خرجا قال المنافق نطلق الى عمر بن الخطاب فأقبلا عليه فقصا عليه القصة فدخل البيت ثم خرج والسيف في يده فضرب

عنق المنافق وقال هكذا أقضى على من لم يرض بقضاء النبي صلى الله عليه وسلم فبرز جبريل فقال ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق وقيل بل سماه الله تعالى بذلك في السماء (صفته) أبيض أمهق وهو الذي لا يكون له دم ظاهر كذا وصفه أهل المجاز ووصفه الكوفيون بأنه أسمر وكان طويلاً أصم أجلع شديد حمرة العينين خفيف العارضين واختلف هل كان يصبغ أم لا قولان وكان رضى الله عنه من رؤساء قريش وأشرافهم واليه كانت السفارة في الجاهلية وهي ان قريشاً كانوا اذا وقع بينهم حرب بعثوه سفيراً وان نافروهم منافراً أو فخرهم مفاخر بعثوه مفاخر ومفاخر (خلافته) قال ابن اسحق كانت مدة ولاية عمر عشر سنين وستة أشهر وخمسة أيام وكان يحج بالناس كل عام غير سنتين متواليين (سنه) اختلف أهل السير في سن عمر فقيل ثلاث وستون سنة كسب النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر روى ذلك عن معاوية والشعبي وقيل خمس وخمسون سنة روى ذلك عن سالم بن عبد الله بن عمر وقال الزهري أربع وخمسون سنة ذكر جميع ذلك الحافظ أبو عمر واللفظ وغيرها وعن ابن عمر قال سمعت عمر يقول قبل موته بستين أو ثلاثاً أما ابن سبع أو ثمان وخمسين (عدة أولاده) قال أهل السير كان له ثلاثة عشر ولداً تسع بنين وأربع بنات بعضهم أشقاء وبعضهم من أمهات (وفاته) توفي عمر رضى الله عنه مقتولاً شهيداً لاربع بقين من الهجرة سنة ثلاث وعشرين من الهجرة وقيل بل طعن لاربع بقين ومات في آخر شهر ذي الحجة وانفقوا على انه أقام بعد

ما طعن لانا ثم مات وروى ان عثمان وعلياً استبقا على الصلاة عليه  
 قتل لما صيب اليكما عنى فقد وايت من امركا أكثر من الصلاة عليه  
 وأنا أصلي بكما المكتوبة فصلى عليه صبيب وروى ان ملك الموت لما  
 دخل على عمر سمعه عمر وهو يقول لملك آخر معه هذا بيت أمير المؤمنين  
 ما فيه سيء كانه القبر فقال له عمر ما ملك الموت من تكون انت خلفه  
 هكذا يكون بينه (وأما نسب أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه)  
 فهو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف  
 يجمع نسبه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبد مناف وينسب  
 الى أمية فيقال الاموي (أمه) أروى بنت كرز بن ربيعة بن حبيب  
 ابن عبد شمس بن عبد مناف القرشية أسلمت أمها البيضاء أم حكيم  
 بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم شقيقة أبي طالب  
 (صفته) كان رجلاً رقيقاً لا يمشي بالقصير ولا بالطويل حسن الوجه بوجهه  
 آثار جدرى أقرى رقيق البشرة عظيم المحبة طويلاً أسمر اللون كثير  
 الشعر له جمة أسفل من أذنيه ولكثرة شعر رأسه ولجته سماء أعداؤه  
 فتلا بالنون ثم العين المهملة ثم ناء مثناة من فوق ضم الكراديس بهيد  
 ما بين المكين أصلح وكان يصفر لحيته ويشد أسنانه بالذهب وكان  
 محباً في قريش وفيه يقول قائلهم أحبك الرحمن حب قريش عثمان  
 (خلافته) كانت خلافته اثني عشر سنة الا اثني عشر يوماً قاله ابن اسحق  
 وقبل كانت احدى عشرة سنة وأحد عشر شهراً وأربعة عشر يوماً (سنه)  
 اثني عشر، أهل الدر في سن عثمان رضي الله عنه قبيل عاشر سنة وقبل

ثمان وعشرون وقيل اثنان وعشرون وقيل ستة وعشرون وقيل تسعون  
 (عدة أولاده) كانت أولاده ستة عشر ولها تسعة ذكور وسبع اناث  
 (وفاته) قال ابن اسحق كان قتل عثمان يوم الاربعاء بعد العصر ودفن  
 يوم السبت قبل الظهر وقيل يوم الجمعة لثمان عشرة أو سبع خلت من  
 ذي الحجة وقيل في وسط أيام التشريق وقيل مصدر الحاج سنة  
 خمس وثلاثين وروي انه مكث مطروحا يومه الى الليل وقيل ثلاثة  
 أيام ثم دفن وصلى عليه جبير بن مطعم وقيل المسور بن مخرمة وقيل  
 حكيم بن حزام وقيل الزبير وكان عثمان رضى الله عنه أوصى بالصلاة  
 عليه وقيل بل صلى عليه ابنه عمرو الذي كان يكنى به وشاهد الناس  
 الملائكة وهي تصل عليه رضى الله عنه وأرضاه ومن خصائصه انه  
 لا يحاسب روى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه انه قال يا رسول  
 الله من أول من يحاسب يوم القيامة قال أبو بكر فقال علي ثم من يا رسول  
 الله قال ثم عمر ثم أنت با على قلت يا رسول الله أين عثمان قال اني سألت  
 عثمان حاجة سرا ففضاها سرا فسألت الله ان لا يحاسبه كذا في الرياض  
 للمحب الطبري

(وأما نسب سيدنا أمير المؤمنين على كرم الله وجهه) فهو على بن أبي طالب  
 ابن عبد المطلب أقرب العشرة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتمع نسبه  
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبد المطلب الجد الاول وبعده في القرب  
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان وينسب الى هاشم فيقال القرشي  
 الهاشمي ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم (أمه) قاطمة بنت أسد بن هاشم



ابن عبد مناف قرينية هاشمية أول هاشمية ولدت هاشميا أسلمت وتوفيت  
 بالمدينة وصلى عليها النبي صلى الله عليه وسلم وولى دقها وكانت ربت النبي  
 صلى الله عليه وسلم كنهه إبي صلى الله عليه وسلم بابي راب لأنه نام في  
 المسجد فسقط رذاؤه من ظهره ومسه التراب فقرأه النبي صلى الله عليه  
 وسلم وهو بذلك الحال فمسح التراب عن ظهره وقال له اجلس أبا تراب  
 ويكنى بأبي الحسن وهي أشهر (صفته) ربع القامة أدهج العينين عظيمهما  
 حسن الوجه عظيم البطن أصم ليس في رأسه من الشعر الا سبي يسير  
 من خلفه كثير شعر البحية ومن خصائصه كرم الله وجهه انه أول من يقرع  
 باب الجنة بعد النبي صلى الله عليه وسلم وأول من يبوين يدي الله  
 عز وجل يوم القيمة (مخصوصة) (خلافته) كانت خلافته أربع سنين وعمانية  
 أشهر فدة خلافة لأربعة نبي الصحيح تسعة وعشرون سنة وخمسة أشهر  
 وثلاثة أيام وقد قل صلى الله عليه وسلم الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون  
 ما كما قيل أن يكون أئمة ذلك ثلاثين ثم به منها أو تكون مدة ولاية  
 الحسن تسعة سنين وهي تكتمها (أقول) يتكلم ذلك عاروا سهل بن أبي  
 حنيفة انه صلى الله عليه وسلم دل بعد كلام الأولين الخلفاء بعدى أربعة  
 والخلافة بعدى ثلاثون سنة نبوة ورجوة ثم خلافة ورجوة ثم ملك ثم جبرية  
 وطواغيت ثم عدل وقسط الأولان خير هذه الامة أولها وآخرها أخرجه  
 أبو الخير القزويني الحاكم ووجه الاشكال التصريح بل الخلفاء أربعة  
 بعده صلى الله عليه وسلم فكيف تحسب مدة الحسن ويمكن أن يجاب  
 عنه بأن مدة الحسن لما كانت يسيرة لم يعدل خامسا وإنما عدل الأربعة

لطول مدتهم ومعظم خلافتهم هذا على تقدير صحة هذه الرواية وتسليمها  
 والا فلا مرد الاشكال من أصله (عدة أولاده) ثلاثة وثلاثون ولدا خمسة  
 عشر ذكرا وثمانية عشر أنثى وقيل ان الذكور أربعة عشر (وفاته)  
 كان قتله في صبيحة يوم سبعة عشر في رمضان وقيل ليلة الجمعة لثلاث  
 عشر منه وقيل لاحد عشرة ليلة خلت منه أو بقيت وقيل لثلاث عشرة  
 ليلة منه سنة أربعين من الهجرة ومات من يومه ودفن بالكوفة ليلا  
 واختلف هل قتل وهو في الصلاة أو قبل النخول فيها أقوال وهل  
 استخلف من أتم الصلاة على القوم بأنه قتل وهو فيها أو أنها هو فالأكثر  
 انه استخلف جعدة بن هيرة وجعل موضع قبره وكان ذلك حكمة  
 من الله وغسله الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر وصلى عليه ابنه  
 الحسن وروى انه كان عنده مسك فأضل من حنوط رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم أوصى أن يحط به ذكره البغوى والبالغ عاتشة موته قالت  
 لتضع العرب مائة نائبات فابس لها أحد ينهاها وعن أنس رضى الله عنه  
 قل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أخبرني جبريل ان الله  
 تعالى لما خلق آدم وأدخل الروح في جسده أمرني أن آخذ تقاحة من  
 الجنة فأعصرها في خلق آدم فعصرها فخلق الله يا محمد من التمرة الاولى  
 وخلق من الثانية أبا بكر ومن الثالثة عمر ومن الرابعة عثمان ومن الخامسة  
 عليا فقتل آدم يرب من هؤلاء الذين أكرمهم فقال الله تبارك وتعالى  
 هؤلاء من ذريتك وهم أكرم عندى من جميع خلقى فداعى آدم ربه  
 قال يارب بجرمة أولئك الحسة الذين فضلتهم الاثبت على قتال الله عليه

أخرج الطبري في الرياض وعن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله افترض عليكم حب أبي بكر وعمر وعثمان وعلى كما افترض الصلاة والزكاة والصوم والحج أخرج المصنف في سيرته ﴿ وأما نسب طلحة رضى الله عنه ﴾ فهو طلحة بن عبيد الله بن

عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة ويكنى بأبي محمد يجتمع نسبه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرة بن كعب ومع أبي بكر في عمرو بن كعب بن سعد بن تيم وينسب إليه كافي بكر فيقال القرشي التيمي أمه الصعبة بنت عبد الله بن عباد بن ملك بن ربيعة الحضرمي أخت "عبد بن الحضير أسلمت (صمته) أسمر اللون كثير الشعر حسن الوجه وكنت لا يصغ عنه مرييا إلى القصر أقرب ومن خصائصه بروكه للنبي صلى الله عليه وسلم حتى صعد على ظهره إلى الصخرة فبشره صلى الله عليه وسلم إن جبريل لا يره في القيامة في مهم إلا أهداه منه (سنة) ستون سنة وقيل ثمان وستون وقيل أربع وستون وقيل غير ذلك (عدة أولاده) كان له من الأولاد أربعة عشر ولها عشر ذكور وأربع إناث (وفاته) كان مقتل طلحة رضى الله عنه يوم الجمل وكان يوم الخميس لعشر خلون من جمادى الآخرة سنة ست وثلاثين من الهجرة

﴿ نسب الزبير رضى الله عنه ﴾ هو أبو عبد الله الزبير بن العوام ابن خويلد بن أسد بن عبد المزي بن قصي يجتمع نسبه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصي بن كلاب وينسب إلى أسد بن عبد المزي فيقال القرشي الأسدي (أمه) صفية بنت عبد المطلب عمتر رسول الله

صلى الله عليه وسلم أسلمت وهاجرت روى عنه انه قل لابنه عبد الله  
يا بني كانت عندي أمك أسماء بنت أبي بكر وعند رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أختها عائشة خالتك وعمة أبي أم حبيبة بنت أسد جدته صلى الله  
عليه وسلم وأمي صفية عمة وأمه آمنة بنت وهب بن عبد مناف وأختها  
هالة بنت وهب بن عبد مناف جدتي وخديجة بنت خويلد زوجته عمتي  
(صفته) ليس بالطويل ولا بالقصير وقيل كان طويلا يخط رجلاه في  
الأرض اذا ركب خفيف المحية أسمر اللون أشعر وكان لا يغير شيبه وهو  
أول من سبل سيفاً في سبيل الله فدعا له النبي صلى الله عليه وسلم بالخير  
ودعا لسيفه (سنه) سبعة وستون سنة وقيل ست وستون وقيل أربع  
وستون وقيل ستون وقيل احد وستون وقيل خمس ومبعون وقيل  
بضع وخمسون (أولاده) كان أولاده عشرين ولداً أحد عشر ذكراً  
وسبع بنات (وفاته) قتل رضي الله عنه يوم وقعة الجمل يوم الخميس لعشر  
خون من جمادى الآخرة سنة ثنت وثلاثين من الهجرة

(نسب سعد رضي الله عنه) هو سعد بن مالك أبي وقص بن وهب  
وقيل أهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة يجتمع نسبه  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في كلاب بن مرة ويجمع هو وعبد  
الرحمن بن عوف في زهرة كما سيأتي وينسب الي زهرة بن كلاب  
فيقال القريشي الزهري ومن فضائله رضي الله عنه شهادة النبي صلى  
الله عليه وسلم له بنفسه روى عنه انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم  
من أنا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنت سعد بن مالك بن

وعيب بن عبد مناف بن زهرة من قُل غير ذلك فليبه لعنة الله (أمه)  
 حنة بنت سفيان بن أمية بن عبد شمس ولم يزل اسمه في الجاهلية  
 والاسلام سعدا وكنيته أبو اسحاق (صفته) كان رجلا قصيرا غليظا ذا  
 هامة أسمر اللون جمع الشعر أشعر الجسد ويخضب بالسواد وقيل انه  
 كان طوالا وهو أول من رمى سهما في سبيل الله وكان يجاب الدعوة  
 لعطاء النبي صلى الله عليه وسلم له بذلك حيث قال اللهم استجب لسعد  
 اذا دعاك وقوله صلى الله عليه وسلم اللهم سدد سهبه وأجب دعوته وجمع  
 له النبي صلى الله عليه وسلم بين أبيه ولم يجمع لاحد غيره وذلك انه جعل  
 يقول له يوم أحد ارم باسمك فذلك أبي وأمي (سنه) كان له من المبروم  
 مات بضع وستون سنه وقيل بضع وسبعون وقيل بضع وثمانون  
 وقيل بضع وتسعون (أولاده) كان له من الاولاد أربعة وثلاثون ولدا  
 سبعة عشر ذكرا وسبعة عشر أنثى (وفاته) توفي رحمه الله سنة خمس  
 وخمسين من الهجرة وقيل أربع وخمسين وقيل ثمان وخمسين وكف  
 بصره في آخر عمره وكان آخر المشرة موتا

﴿ نسب سيدنا سعيد ﴾ هو سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل  
 ابن عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن قرط بن رزاح بن عدى بن كعب  
 ابن لؤي يجمع نسبه بالنبي صلى الله عليه وسلم في كعب بن لؤي ومع  
 سيدنا عمر في نفيل بن عبد العزى المتصل بكعب وينسب الى عدى  
 فيقال القرشي العدوي وعمر بن الخطاب رضي الله عنه ابن عم أبيه ولم  
 يزل اسمه في الجاهلية والاسلام سعيدا ويكنى بابي الاعور (أمه) فاطمة

بنت بعبجة بن ملح الخزاعية (صفته) كان أسمر اللون طويلا أشعر (سنه)  
 كان سنه بضعا وسبعين سنة بتقديم السين قال أهل السير كان له من  
 الاولاد أحد وثلاثون ولدا ثلاثة عشر ذكرا وثمان عشرة أنثى (وفاته)  
 توفي رحمه الله بالمقيق وحمل الي المدينة ودفن بها سنة خمسين من  
 الهجرة أو احدى وخمسين في أيام معاوية

(نسب سيدنا عبد الرحمن) هو عبد الرحمن بن عثمان بن عوف بن  
 عبد الحارث بن زهرة بن كلاب بن مرة يجتمع نسبه مع رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم في كلاب بن مرة ويجتمع هو وسعد في زهرة وينسب اليه  
 فيقال القرشي الزهري (أمه) الشفاء بنت عوف بن عبد الحارث الزهرية  
 ابنة عم أبيه أملت وهاجرت كان اسمها في الجاهلية عیدعرو وقيل  
 عبد الحرب وقيل عبد الكعبة فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد  
 الرحمن وكان يصفه بالصادق البار (كنيته) أبو محمد (صفته) كان طويلا  
 حسن الوجه رقيق البشرة أبيض اللون مشربا بحمرة وكان لا يصنع  
 لحيته ضخم الكفين غليظ الاصابع أقنى جعد الشعر له حمة من أسفل  
 أذنيه ساقط التثتين وبه عرج من جراحة أصيب بها يوم أحد ومن  
 خصائصه صلاة النبي صلى الله عليه وسلم خلفه في بعض الاحوال (سنه)  
 كان عمره خمسا وسبعين سنة وقيل ثلاثا وسبعين وقيل اثنين  
 وسبعين ودفن بالبقيع وقبره معروف وصلى عليه عثمان بن عفان وكان  
 أوصله بذلك (أولاده) كان له من الاولاد ثمانية وعشرون ولدا  
 عشرون ذكرا وثمان اثاث (وفاته) قال أهل السير توفي عبد الرحمن

ابن عوف رضى الله عنه سنة احدى وثلاثين من الهجرة النبوية وقيل  
سنة اثنين وثلاثين منها وكان ذامال عظيم ودنيا طائلة حتى روى ابن  
احدى زوجاته صولحت عن نصيبها من الميراث على ثمانين الف دينار  
﴿ نسب سيدنا عامر ﴾ هو أبو عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح  
بن هلال بن أهيب بن منبه بن الحارث بن فهر وهو قرشي يجتمع نسبه  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في فهر بن مالك الذى هو جماع قريش  
وينسب الى فهر فيقال القرشي الفهري وهو أبعد العشرة نسباً من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ( أمه ) من بنى الحارث بن فهر أسلمت ولم يزل  
اسمه في الجاهلية والاسلام عامراً ( وكنيته ) أبو عبيدة ( صفته )  
كان رجلاً طويلاً نحيفاً أترم الثنتين خفيف اللحية مخضب بالحناء والكم  
وسبب خروج ثنيته انه انتزع سهمين من جبهة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يوم أحد وقيل ان المنتزع حلقتا الدرع قال الطبرى ويمجوز  
ان يكون السهمان أثبتا حلقتى الدرع فانتزع الجميع وقيل انه مارى  
أههم كان أحسن منه رضى الله عنه والاهم والاترم بمعنى واحد ومن  
خصائصه شهادة النبي صلى الله عليه وسلم بانه أمين هذه الامة  
﴿ قائدة ﴾ قال العلماء اذا شهد الرسول صلى الله عليه وسلم لبعض  
أصحابه بفضيلة عليهم وجب القطع بانه أفضل منهم فى تلك الفضيلة فيجب  
بان يقطع بان أبا عبيدة أفضل من أبي بكر وعمر وغيرهما فى فضيلة الامانة  
وان أبادر أفضل منهم جميعاً فى تخرى الصدق حيث قال فيه صلى الله  
عليه وسلم أصدقكم لهجة أبو ذر وإن علياً كرم الله وجهه أقضاهم حيث

قال أقضاكم على وإن معاذاً أعلمهم بالحلال والحرام حيث وصفه بذلك  
والفضل المطلق لأبي بكر الصديق بلا خلاف انتهى  
( سنه ) كان له من المبريوم مات <sup>(١)</sup>

هذا تمام نسب العشرة الكرام رضى الله عنهم فما خرج أحد منهم  
عن قریش وكلهم نسبه ثابت من قریش من الجهتين من جهة أبيه ومن  
جهة أمه ماعدا طلحة وسعيد بن زيد فإن أمهما غير قریشيتين لأن أم  
طلحة بنت الحضرمي وأم سعيد خزاعية كما تقدم

﴿ ذكر وصف كل واحد من العشرة ﴾

رضى الله عنهم بعفة حميدة

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم أمتي  
بأمتي أبو بكر وأقواهم في دين الله عمر وأشدهم حياء عثمان وأقضاهم  
على بن أبي طالب ولكل نبي حوارى وحوارى طلحة والزبير  
وحيث ما كان سعد بن أبي وقاص كان الحق معه وسعيد بن زيد من  
أجباء الرحمن وعبد الرحمن بن عوف من تجار الرحمن وأبو عبيدة بن  
الجراح أمين الله وأمين رسوله ولكل نبي صاحب سر وصاحب سري  
معاوية بن أبي سفيان فمن أحبهم فقد نجا ومن أبغضهم فقد هلك  
( وعنه ) صلى الله عليه وسلم أنه قال أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة إلى  
تمام العشرة وعن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه



وسلم من أحسن القول في أمحابي قد برئ من التناق ومن أساء القول  
في أمحابي كان مخالفاً لنتي وماواه النار وبئس المصير وهذا عام في  
جميع الصحابة فحصل الفضل للعشرة خصوصاً وضوماً وروى ان الله  
تمالى جمع بين أرواح العشرة قبل خلقهم وخلق من أنوار تلك الأرواح  
طائراً واحداً وهو في الجنة أخرجه الملا في سيرته وغيره فانظر كيف  
جمع الله بينهم أرواحاً قبل خلقهم أشباحاً ثم جمع بينهم أشباحاً وأرواحاً  
في النسب والصحة والأبناء والتوادم والتراحم ثم في محبة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ثم في الجنة فالسعيد من تولى جملةهم وجملة جميع  
الصحابة ولم يفرق بين أحد منهم واهتدى بهليلهم وتمسك بمجبلهم والشقي  
من تعرض للخوض فيما شجر بينهم وأتبع نفسه هواها في سب أحد منهم  
فله الحد والمنة والفضل أن أعادنا من ذلك ونسأله تمام هذه المنة ودوامها  
الى الالمات مع حسن الخاتمة آمين علنا لما نحن بصدده ( اعلم ) انه  
قد اختلف في قريش لم سميت قريشا قيل سميت باسم دابة تسكن  
البحر يقال لها القرش تشبهاً لهم بها لثقتهم ومنعتهم لان هذه الدابة  
تأكل ولا تؤكل وتعلو ولا تعلو قال في المدارك وهي دابة عظيمة  
تعبث بالسفن فلا تطلق الا بالنار والتصغير للتعظيم انتهى وفي شعر الهبي  
وقريش هي التي تسكن البحر وبها سميت قريش قريشا  
تأكل القث والسمين ولا تترك فيه لدى الجناحين رشا  
هكذا في البلاد هي قريش يا كلون البلادأ كلا قشيشا  
ولم آخر الزمان نبى يكثر القتل فيهم والحموشا

والقشيش مصدر قشيت الحية وهو صوتها من جلدھا وقيل سميت  
بقريش بن يخذل بن غالب بن فهر وكان صاحب عيرهم فكانوا يقولون  
قدمت عير قريش ونجرت عير قريش وقيل ان قصيا قريشا أى جمعها  
من الاقطار وردھا الى مكة ولذلك سمي مجعما كما تقدم في شعر الفضل  
ابن عباس بن عتبة ومن شعره أيضا

نحن كنّا سكانها من قريش وبنا سميت قريش قريشا  
وقيل بل كان انهم قصى قريش فسميت به والاشهر ان اسمه زيد كما  
تقدم وقيل لانهم كانوا يقرشون في البيعات أى يتكسبون والقرش  
التكسب وقيل ان النضر كان يقال له القرشي فسموا باسمه وقيل  
لانهم كانوا يقرشون عن خلة الحاج فيسدونها والقرش التفتيش ويدل  
لذلك قول الحارث بن خلدة البشكري

أيها الناطق المقرش عنا عند عمرو فهل لنا ايّاه

أى المقتش واعلم ان قريشا ثلاثة أصناف صنف منهم قريش الابطاح ويسمون  
أيضا قريش البطاح وصنف منهم قريش الظواهر والصنف الثالث  
ليسوا من الابطاح ولا من الظواهر أما قريش الابطاح فبنو عبد مناف  
وأسد بن عبد العزى بن قصى وزهرة وتيم وبنو مخزوم وبنو سهم  
وجح وعنّى وبنو حنيل بن عامر بن لؤى وبطنان من بنى الحارث  
ابن فهر وأما قريش الظواهر فبنو الادرم بن غالب وبنو محارب  
وبنو فهر الابطنين وبنو معيص بن عامر بن لؤى وأما غير هؤلاء  
من قريش فليسوا من الابطاح ولا من الظواهر وذلك لانهم خرجوا

عن مكة فتسحوا عن البلاد منهم سامة بن لؤى وقع بهمان وجشم بن  
لؤى وهو خزعة وقع بالجمامة فهم في بني هزان من عترة وبنانة في شيان  
وهم بنو سعد بن لؤى وهم في شيان وبنو الحارث بن لؤى وهم أيضا  
في بني أبي ربيعة بن شيان بن ذهل بن شيان وانما سموه الا باطح  
لان قصيا أدخلهم معه الى بطن مكة وأقام الآخرون بالظواهر كذا في  
الغاية للاتقاني وعزاه الى شرح ديوان كثير لمحمد بن حبيب ثم اعلم  
ان طبقات العرب ست شعب وقبائل وعارة وبطون وأخاذ وفصائل  
فخزعة شعب وكنانة قبيلة وقريش عارة وقصى بطن وهاشم فخذ والعباس  
فصيلة وسميت شعوبا لان القبائل تتشعب منها والشعب يفتح الشين  
والعمارة يفتح العين المهمة وفي معالم التنزيل قيل ان الشعوب من العجم  
والقبائل من العرب والاسباط من بنى اسرائيل انتهى قال القرطبي في  
تفسيره وقد نظمها بعضهم فقال

قبيلة قبلها شعب وبعدها عارة ثم بطن بعده فخذ  
وليس يؤوى الفتى الا فصيلته ولا سداد لسهم ماله قذذ

اتمى والتفد بالقال المسجدة قال في القاموس والفصائل هي  
العشائر واحدا عشيرة ومنه قوله تعالى وفصيلته التي تؤويه أى عشيرته  
التي تضمه ( فرطان \* الاول ) يعتبر التفاضل عندنا بين قريش في  
حق الكفاءة لقوله عليه السلام قريش بعضهم أكفاه لبعض حتى لو  
تزوجت هاشمية قريشيا غير هاشمي صح عقدها وان تزوجت عرييا  
غير قريشى فلا ولياه حق الرد الا أن يكون الولي هو الاب أو الجد فان

لها تزويج الصغيرة بغير كف• وبين فاحش في المهر عند أبي حنيفة رضي  
الله عنه خلافا لصاحبيه والتعليل من الطرفين مقرر في محله ألا ترى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم زوج بنته رقية وأم كلثوم من عثمان ولهذا  
لقب بذي النورين وكان أمويًا لاهاشميا وزوج علي ابنته أم كلثوم  
من عمر بن الخطاب وكان عدويًا لاهاشميا فثبت أن قرشا كلهم سواء  
في حق الكفارة ( الثاني ) مذهب الامام محمد بن الحسن من أصحابنا  
أن التفاضل إنما يعتبر فيما بين قریش اذا كان النسب مشهورا في الحرمة  
كاهل بيت الخلافة حتى لو تزوجت قرشية من بنات الخلفاء قرشيا  
ليس من أولاد الخلفاء يكون للأولياء حق الرد وكأنه قال هذا لتسكين  
الفتنة وتعتيم أمر الخلافة لا لانعدام أصل الكفارة كذا نقله الاتقاني  
في الغاية والله تعالى أعلم



## الباب التاسع

﴿ في ذكر مبدأ بئر زمزم وسبب حفر عبد المطلب لها ﴾  
وفضل ماؤها وأفضليته وبركته وخواصه وما ورد في ذلك

اعلم ان بئر زمزم تنسب الى سيدنا اسماعيل صلوات الله عليه  
وسببه ان سيدنا ابراهيم الخليل عليه السلام لما هاجر باسماعيل وأمه من  
الشام الى مكة شرفها الله تعالى <sup>(١)</sup> وكانت اذ ذلك ترصعه وضعهما تحت  
دوحة وهي شجرة كبيرة وليس معها الا شاة <sup>(٢)</sup> فيها قليل ماء ولم يكن  
بمكة يومئذ احد ولا بهاء ماء ووضع عندهما جرابا فيه تمر ثم ذهب راجعا الى الشام  
فتبعته أم اسماعيل فقالت له يا ابراهيم الى أين تذهب وتترك نكلي هذا الوادي  
الذي ليس به أنيس وجعلت تردد ذلك مرارا وابراهيم لا يلتفت اليها فقالت له  
الله أمرك بهذا قال نعم قالت اذا لا يضيعنا ثم رجعت عنه <sup>(٣)</sup> فانطلق ابراهيم  
عليه السلام حتى اذا غاب عن البصر وقف واستقبل البيت ورفع يديه

(١) وسبب هجرته باسماعيل وهاجر من الشام الى مكة شرفها الله تعالى غضب  
سارة على هاجر فلقت أن لا تساكنتها في بلد واحد وأمريت ابراهيم أن يرحلها  
عنها فاحس الله الى ابراهيم أن يأتي بهاجر وابنها الى مكة فذهب بها حتى قدم مكة  
(٢) بالشن السجدة قرية (٣) وفي رواية قالت له لن تتركنا قال الى الله  
هو وجل قالت قد رضيت بالله ثم رجعت

ودعا بالآيات ربنا اني أسكنت الي قوله تعالى لعلمهم يشكرون ثم مضى  
سائرا وجملت <sup>(١)</sup> أم اسماعيل نرضه وتشرب من ذلك الماء ولبنها  
يدر على صبيها الى أن نفذ فعطشت وعطش ابنها <sup>(٢)</sup> وصار يتلوى  
وفي رواية يتليط فانطلقت كراهة ان تنظر اليه فوجدت الصفا أقرب  
جبل يليها فقامت عليه ثم استقبلت الوادي <sup>(٣)</sup> ورفعت طرف درعها  
ثم سمعت أى جرت سعي الانسان المجهود حتى جاوزت الوادي ثم  
أنت المروة فقامت عليها ونظرت هل ترى أحدا فلم تر أحدا ففعلت  
ذلك سبع مرات فكان فعلها ذلك سبب السعي بين الصفا والمروة  
فلما أشرفت على المروة آخرها ولم يكن فى الوادي غيرها سمعت صوتا  
فقال صه تريد نفسها ثم سمعت فاذا الصوت فقالت قد  
أسمعت ان كان عندك غواث فاذا هى بالملك يعنى جبريل عليه  
السلام عند موضع زوزم فبحث بعقبه أو يمناحه حتى ظهر الماء فصارت  
نحوطه <sup>(٤)</sup> يدها وتعرف من الماء فى سقاها وهو يفور بعد أن تعرف

- (١) يعنى فرجت أم اسماعيل تحمل ولدها حتى قصت تحت الدوحة فوضعت  
ابنها الى جنبها وعلقت شاتها بشجر من شجر مكة  
(٢) يعنى فحشيت أم اسماعيل أن يموت فيجزعها ذلك فقالت لنفسها لو  
نفيت عنه حتى لا أرى وجهه <sup>(٣)</sup> يعنى ستوضح وتنظر اليه هل ترى  
بالوادي أحدا قال تر ثم نظرت الى المروة فقالت لو مشيت بين هذين الجباين تملأ  
حتى يموت ولا تراه فحبطت من الصفا حتى اذا بلغت الوادي رفعت  
(٤) أى عليه بالتراب من خواها أن لا يسيل

قال ابن عباس رضى الله عنهما قل النبي صلى الله عليه وسلم يرحم الله  
 أم إسماعيل لو تركت زمزم ولم تعرف من الماء لكانت عيننا ميتا فشربت  
 وأرضعت ولدها فقال لها جبريل لا تخافى الضيعة فإن بهنا بيت الله بينه  
 هذا الغلام وأبوه وإن الله لا يضيع أهله كذا في صحيح البخارى فاستمرت زمزم  
 كذلك<sup>(١)</sup> الى ان مريت رقعة من جرمهم<sup>(٢)</sup> يريدون الشام فأوطأوا ثمrajحوم على  
 جبل أبى قيس عاتقا قالوا ان هذا الطير ليدور على ماء وعهدنا بهذا الوادى  
 وما فيه ماء فمرسلوا رسولا فرأى الماء فاجبرهم فاقبلوا وأم إسماعيل عند الماء  
 فقالوا لها أتأذنين لنا ان نزل عندك قالت نعم ولكن لاحق لكم فى الماء قالوا نعم  
 فنزلوا وأرسلوا الى أهلهم فنزلوا معهم حتى صاروا أهل أبيات وأول مسكن  
 مكة وشب إسماعيل عليه السلام وتعلم العربية<sup>(٣)</sup> منهم وزوجوه امرأة من  
 نسلهم ثم لم تلبث أم إسماعيل ان ماتت<sup>(٤)</sup> ولها من العمر تسعون سنة  
 ولا إسماعيل عشرون سنة فدقما فى الحجر واسمها هاجر وقيل آجر  
 بالهمزة والمد القبطية وقيل الجرهمية وكانت للجبار الذى يسكن عين

(١) ثم ان هاجر استمرت مقيمة عند زمزم مع ولدها إسماعيل وإبراهيم  
 يزورهما على الباقى فى اليوم مرة وقيل فى الجمعة مرة وقيل فى الشهر مرة  
 وقيل فى السنة مرة وقال الحافظ فى المواهب وذكر سعد بن إبراهيم عن طاهر بن  
 سعد عن أبيه قال كان الخليل إبراهيم عليه السلام يزور هاجر فى كل يوم من الشام  
 على الباقى شفتا بها وقلة صبر عنها انتهى (٢) قوله من جرمهم قبيلة من اليمن  
 يقال لهم جرمهم وليست من عاد كما يقال (٣) ولسان إبراهيم كان عبرانيا  
 (٤) وقبرها فى الحجر

البحر التي بقرب بعلبك فوجهها لسارة امرأة ابراهيم فوجهتها لابراهيم  
صلوات الله عليه

( فائدة استطرادية )

قال في منهاج التائبين اختلف العلماء في القديح هل هو اسماعيل أم  
اسحاق فقال قوم هو اسحاق عليه السلام واليه ذهب من الصحابة  
عمر بن الخطاب رضى الله عنه وعلى بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود  
والعباس بن عبد المطلب رضى الله عنهم ومن التابعين وأتباعهم كعب  
الاحبار وسعيد بن جبير وقتادة ومسروق وعكرمة واقلمس بن أبي يزة  
وعطاء ومقاتل وعبد الرحمن بن سابط والزهرى والسدى ورواه عكرمة  
وابن جبير عن ابن عباس وقال آخرون هو اسماعيل والى هذا ذهب  
عبد الله بن عمرو أبو الطفيل عامر بن واثلة وسعيد بن المسيب والشعبي  
ويوسف بن مهران ومجاهد والربيع بن أنس ومحمد بن كعب القرظي  
والكلبي ورواه عطاء بن أبي رباح وأبو الجوزاء ويوسف بن ماهك عن ابن  
عباس وزعمت اليهود انه اسحاق وكذبت واحتج القائلون بانه اسحاق  
من القرآن بان الله تعالى أخبر عن خليله عليه السلام حين قارق قومه  
مهاجرا الى الشام بامراته سارة وابن أخيه لوط عليه السلام وقال انى  
ذاهب الى ربى سيهدين انه دعا اذ ذلك فقال رب هب لى من الصالحين  
وكان ذلك قبل ان يعرف هاجر وقبل أن يصير له ثم اتبع ذلك الخبر  
عن اجابته ودعوته وتبشيريه اياه بسلام حلیم ثم عن رؤيا ابراهيم أن ينبج  
ذلك الغلام الذى بشر به حين بلغ معه السعي وليس فى القرآن انه بشر



بولد الا باسحاق وأما حجة القائلين بانه اسماعيل من القرآن فهو ما رواه  
 محمد بن اسحاق عن محمد بن كعب القرظي انه كان يقول ان الذي أمر  
 الخليل عليه السلام بذبحه هو اسماعيل لان الله تعالى قال حين فرغ من  
 قصة المذبح وبشرناه باسحاق نبيا من الصالحين وقال تعالى فبشرناها  
 باسحاق ومن وراء اسحاق يعقوب ابن واين ابن ولم يكن يأمره بذبح  
 اسحاق وله فيه من الله الموعود فلما لم يذكر الله تعالى اسحاق الا بعد  
 اقتضاء الذبح ثم بشره بولد اسحاق علم ان الذبيح اسماعيل أقول  
 فذكرت ذلك لعمر بن عبد العزيز وهو خليفة اذ كنت معه بالشام  
 فقال لي عمر واني لاراه كما قلت ثم أرسل عمر الى رجل كان يهوديا بالشام  
 وقد أسلم وحسن اسلامه فسأله عن ذلك وأنا عنده فقال الذبيح اسماعيل  
 وان اليهود لتعلم ذلك ولكنهم يمسدون العرب على ذلك لكون اسماعيل  
 أباهم ويقولون انه اسحاق لانه أبوهم انتهى قول صاحب المنهاج (أقول)  
 احتجاج القرظي رحمه الله بهذه الآيات المذكورة في كون الذبيح  
 اسماعيل عليه السلام لا يتم الا بان تكون آية الذبح متقدمة تلاوة وزولا  
 أما لو قلتم تلاوة وتأخرت عن آية البشري في التزول احتملت  
 الآيات أن يكون اسحاق هو الذبيح أيضا وسقط الاستدلال بها وأما  
 قول القرظي ولم يكن يأمره الى آخره الذي فسر به الآية الاخرى من  
 سورة هود لا ينافي كون الذبيح اسحاق لانه لما سبق في علم الله سبحانه  
 انه لا يذبح ثم أمر خليله بذلك علم ان الامر للامتحان كما هو شأن  
 الله تعالى في أنبيائه وأحبابه فلما مضى الخليل صلوات الله عليه لما أمر به

منشرح الخاطر راضيا بما قضاه الله تعالى شكر الله له ذلك وسلم ابنه من الذبح ببركة التسليم وفدى بالذبح العظيم ومحت البشرى وتم الموعد في هذه الآية التي لم تقدم قبلها قصة ذبح انتهي عدنا الى المقصود ولم نزل زمزم كذلك الى أن دفتها جرم حين ظعنوا من مكة بين صني قريش ايساف بكسر الهجزة ونائلة وقيل بل دفتها السيول فاستمرت مدفونة الى أن نبه عبدالمطلب وأمر بحضرها وله متبنيان عظيمتان اهلاك أصحاب الغيل كما تقدم وحفر زمزم ذكر ابن اسحاق وغيره ان عبدالمطلب بينا هو قائم <sup>(١)</sup> اذ أتاه آت فقال له احفر طية فقال له وما طية فذهب عنه ثم جاءه مرة أخرى فقال له احفر المضونة فقال له وما المضونة فذهب عنه ثم جاءه مرة ثالثة فقال له <sup>(٢)</sup> احفر زمزم فقال له عبد له عبدالمطلب وما زمزم قال لا تنزف أبدا ولا تزم تسقى الجميع الاعظم وهي بين الفوث واللم عند نقرة الغراب الاعصم عند قرية التمل وفي رواية احفر زمزم انك ان حفرتها لم تندم وهي تراث من أبيك الاعظم لا تنزف أبدا ولا تزم الى آخر ما تقدم فلما بين له شأنها غدا بمحمله ومعه ابنه الحارث وليس معه يومئذ غيره فحفرها <sup>(٣)</sup> فلما بدا له طي البر كبر <sup>(٤)</sup> فسدته بطون قريش وهو أن يمنوه وقلوا له أشركنا معك <sup>(٥)</sup> فقال لهم ما أنا بفعل شيء خصصت به دونكم فاجعلوا بيني وبينكم من شتم أحاكمكم اليه

(١) أي في الحجر (٢) يعني حتى إذا كان عاد فقام في موضعه ذلك  
 فأتى اليه فقال الخ (٣) يعني ثلاثة أيام (٤) أي قال الله اكبر هذا  
 طي اسمايل (٥) أي قال لنا فيها حقاتها لئلا يثر اسمايل

فقالوا كاهنة بني سعد تخرجوا إليها فعطشوا في الطريق حتى أيقنوا  
 بالهلاك قال عبد المطلب والله إن القماما بأيدينا هكنا لمعز فمسي الله  
 إن يرزقنا ماء فارتحلوا بنا وقام عبد المطلب إلى راحته فركبها فلما انبعث  
 به انفجرت تحت خفها عين ماء عذب فكبر عبد المطلب وكبر أصحابه  
 وشربوا جميعا وقالوا قد قضى لك علينا الذي سفاك فوالله لا نخاصمك  
 فيها أبدا فرجعوا وخلوا بينه وبين زمزم وكفاه الله شرم فنذر عند  
 ذلك لئن رزق عشرة من الذكور يمتعونه ليتقرب إلى الله بذبح أحدهم  
 فلما تم له عشرة من الذكور أعلمهم بنذره فقالوا له أوف بنذرك وأقض  
 فينا أمرك فاسهم بينهم فخرج السهم على عبد الله أبي النبي صلى الله عليه  
 وسلم فلما رأى أن يذبحه فتمتعه قريش وأخواله من بني مخزوم لئلا يكون  
 ذلك فيهم سنة فحاضروا إلى كاهن كلن بالمدينة وقيل كاهنة فلفنام  
 بأن يسهم على عبد الله وعلى عشرة من الأبل وكانت عندهم إذ ذاك  
 دية الرجل ففعل عبد المطلب ذلك فخرج السهم على عبد الله أيضا فقال  
 له الكاهن زد عشرا أخرى فإن ربك لم يرض فزاد فخرج السهم على  
 عبد الله فلمره الكاهن بزيادة عشرة أخرى فزاد وفي كل ذلك يخرج  
 السهم على عبد الله حتى بلغ العدد مائة من الأبل فخرج السهم حينئذ  
 على الأبل فقال له الكاهن أعد القرعة فاعادها فخرج على الأبل ثم  
 أعادها ثلثا فخرج على الأبل فقال له الكاهن قد رضى ربك فاعرها  
 فلما عن ابنك فاستمرت الدية في قريش مائة من الأبل من  
 يومئذ ثم جاء الشرع فقررها دية لكل واحد من المسلمين واستمرت

زمزم<sup>(١)</sup> لا يصلحها أحد ولا يمنع الى برما هذا كما ترى ويروى ان عبد  
المطلب لما حفر زمزم وجد غزالين من ذهب يقال ان جرهما دفنهما  
حين خرجوا من مكة ووجد أسيافا وصلاحا فارادت قریش ان يشاركوه  
فيها فامتنع وضرب بالقداح فخرج الغزالان للكعبة والسلاح لعبد  
المطلب ولم يخرج قریش شيء بل تخلف قدجا هما فضرب الاسياف  
التي خرجت له مع احدى الغزالين على باب الكعبة وجعل الغزال  
الآخرى في الجب الذي في بطن الكعبة فكان ذلك أول حلية للكعبة  
أخرجها الأزرق

وأما فضل ماء زمزم وبركته فروى عن جابر رضى الله عنه انه قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طاف بالبيت سبعا وصلى خلف  
المقام ركعتين وشرب من ماء زمزم غفرت له ذنوبه كلها بالقة ما بلغت  
أخرجه الواحدى في تفسيره وغيره وروى الطبراني وغيره انه صلى الله  
عليه وسلم جاء الى زمزم فزعموا له دلوا فشرب ثم حج إلى الدلو ثم صبه  
في زمزم ثم قال لولا ان تغلبوا عليها لغزعت معكم وفي رواية انه غسل  
وجهه وتغصص منه ثم أعاده فيها وروى ان الذي نزع له الدلو هو  
العباس بن عبد المطلب وروى الواقدى انه نزع لنفسه وهو ضعيف  
جدا وروى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ماء زمزم لما  
شرب له وقال العلامة بركة المتأخرين شيخ الاسلام السيوطي هذا

(١) قائمة اسم زمزم مؤنث لا ينصرف والماء له من العرف العلمية والدائيم  
المعنى كذا في سر الاحسن

الحديث أخرجه ابن ماجه بسند جيد وأخرجه الخطيب في التاريخ بسند صحيحه الديلمى والمنذرى وضعفه التورى وحسنه ابن حجر لوروده من طريق عن جابر وورد من حديث ابن عباس وابن عمر ومرفوعاً وأخرج الديلمى ماء زمزم شفاء من كل داء وسنده ضعيف جداً انتهى وعن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خير ماء على وجه الارض ماء زمزم أخرجه الطبرانى في معجمه بسند رجاله ثقات وصححه ابن حبان وعنه أيضاً انه صلى الله عليه وسلم قال ان التضرع من ماء زمزم علامة ما يبتغا وبين المناقبين وعنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا أراد أن يتحف الرجل بتحفة سقاه من ماء زمزم وعنه أيضاً قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماء زمزم لما شرب له ان شربته تمشق به شفاك الله وان شربته لقطع ظمئك قطعته هي هزيمة جبريل وسقى الله اسماعيل ويروى ان في بعض كتب الله المنزلة زمزم لا تعرف ولا تدم لا يعمد اليها امرؤ فيتضرع منها رياء ابتغاء بركتها الا أخرجت منه مثل ما شرب من الماء وأحدثت له شفاء وما امتلأ جوف عبد من زمزم الا ملأه الله علماً وبراً وعن وهب بن منبه انه قال والذي نفسى بيده ان زمزم لفي كتاب الله عز وجل مضونة وانها لفي كتاب الله برة وانها لفي كتاب الله شراب الابرار وانها لفي كتاب الله طعام طعم<sup>(١)</sup> وشفاء مقيم وعن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه انه

(١) قال في التحفة أي فيها قوة الاغتناء الايام الكثيرة لكن مع الصدق كما وقع لابي ذر رضى الله عنه بل نما لحمه وزاد سمته انتهى سر الاسنى

قال خير واديين في الناس وادى مكة وواد بالهند الذى هبط به آدم عليه السلام ومنه يؤتى بهذا الطيب الذى يتطيب به الناس وشر واديين في الناس <sup>(١)</sup> واد بالاحقاق وواد بمحضر موت يقال له برهوت <sup>(٢)</sup> وخير بثر في الناس <sup>(٣)</sup> زمزم وشر بثر في الناس برهوت واليهما تجتمع أرواح الكفار كما سيأتي <sup>(٤)</sup> وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحمى من فيح جهنم فأبردوها بماء زمزم رواه احمد وابن ابى شيبة وابن حبان ورواه البخارى في صحيحه على الشك فقال فأبردوها بالماء أو بماء زمزم وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال خمس من العبادة النظر الى المصحف والنظر الى العكبة والنظر الى الوالدين والتظرف في زمزم وهى تحمط الخطايا والنظر في وجه العالم رواه الدارقطنى

### فصل في فضائل ماء زمزم

اعلم ان ماء زمزم فضائل كثيرة وعجائب شهيرة فمن ذلك ما رواه ابن عباس رضى الله عنهما قال كان أهل مكة لا يساقهم أحد الا

(١) في الدنيا

(٢) قال الطبرى وبرهوت بفتح الباء الموحدة والراء المهملة بثر عميقة بمحضر موت لا يستطيع النزول الى قعرها ويقال برهوت بضم الباء والراء ساكنة فيها وذكرها الازرقى باللام والمشهور بالراء وقيل ان بثر برهوت عين من عيون جهنم وان جهنم في الارض تسكن عليها الحبشة اسمي

(٣) في الدنيا

(٤) ماؤها بانهار اسود متن كأنه للقيح

سبقوه ولا يصارعهم أحد الا صرعوه حتى رغبوا عن ماء زمزم أخرجه  
ابو ذر ومنها ما أخرجه الازرق عن عكرمة بن خالد قال بينما أنا ليلة  
في جوف الليل عند زمزم جالس اذا نفر يطوفون عليهم ثياب لم أر  
ياضها شيء قط فلما فرغوا صلوا قريباً مني فالتفت بعضهم لاصحابه فقال  
اذهبوا بنا نشرب من شراب الابرار فقاموا ودخلوا زمزم فقلت لو  
دخلت على القوم فسألهم فدخلت فاذا ليس فيها أحد من البشر  
ومنها ما أخرجه أيضاً ان أباذر الصماني رضي الله عنه قال لما قدمت  
مكة مكثت أربعة عشر يوماً بلياليها وما لي طعام ولا شراب الا زمزم  
حتى تكسرت عكن بطني وما أجده على كبدي سخفة الجوع يعني  
وقته وهزاله وقيل هي الحفة التي تعرى الانسان اذا جاع ومنها  
ما أخرجه أيضاً عن بعض الموالى انه قال كنت مع أهل بالبادية فابتعت  
بمكة ثم اعتقت فكثت ثلاثة أيام لا أجد شيئاً أكله فانطلقت الى  
زمزم فبركت على ركبتي مخافة أن أستقي وأنا قائم فيرفعني الدلو من  
الجهد فجمعت أنزع قليلاً قليلاً حتى أخرجت الدلو فشربت فاذا أنا  
بصريف اللبن فقلت لعلي ناعس فصربت بالماء على وجهي وانطلقت  
وأنا أجد قوة اللبن وشبمت ومعنى صريف اللبن صاعه يصرف عن  
الضرع ومنها ما أخرجه أيضاً عن بعض الرعاة من العباد انه كان  
اذا حصل له ظمأ وشرب من زمزم وجد الماء لبناً واذا أراد أن يتوضأ  
وجد له ماء ومنها ما ذكره القامح عن الفاكهي ان رجلاً شرب سويقاً  
وكان في السويق ابرة فترزت في حلق الرجل واعتضت وصار لا يقدر

يطبق فيه فأنه آت فقال له اذهب الى ماء زمزم فاشرب منه واسأل الله  
الشفاء فدخل الى زمزم فشرب منه شيئاً وما أسأله الا بعد جهد ومشقة  
من ألم تلك الالبرة ثم خرج وهو على تلك الحال فاتته الى اسطوانة من  
أساطين المسجد واستند اليها فغلبته عيناه فنام ثم اتبعه من نومه ولم يجد  
من ذلك الا لم شيئاً ومنها ان الشيخ العلامة المقتي أباً بكر عمر الشهير  
بالشنيى بشين معجزة وفون ثم مشاة من تحت وزن وياه النسبة أحد  
بنى العلماء المعبرين ببلاد اليمن حصل له استسقاء عظيم واشتد به فذهب  
الى طبيب فلما رآه أعرض عنه وقال لبعض أصحابه هذا ما يمكث ثلاثة  
أيام فانكسر خاطره لتلك وألقى الله بباله أن يشرب من ماء زمزم بنية  
الشفاء عملاً بالحديث قصص زمزم وشرب منه حتى تضرع فأحسن باقتطاع  
شيء في جوفه فبادر حتى وصل الى رباط السدرة الذي هو الآن مدرسة  
السلطان قايتباى رحمه الله فأسهل أسهالا كثيراً ثم عاد الى زمزم وشرب  
منه ثانياً حتى امتلأ ريقاً ثم أسهل أسهالا بليغاً فشفاه الله من ذلك  
الاستسقاء فينما هو في بعض الايام برباط ربيع بفضل ثوبه واذا  
بالطبيب الذي أعرض عن ملاطفته قد رآه فقال له انت صاحب تلك  
العلة قال نعم فقال له بم تداويت فقال بماء زمزم فقال الطبيب لطف بك  
ومنها ان احمد بن عبد الله المعروف بالشريفي الفرائش بالحرم الشريف  
المكي حصل له عي فشرب من ماء زمزم بنية التداوى فشفي من ذلك  
العي ومنها ان رجلاً آخر عي فشرب من ماء زمزم وحسب في عينيه  
منه بنية الشفاء فشفي في أسرع وقت وهذا من العجب قلن الاطباء



ينهون عن ادخال الماء الى العين ويجعلونه من أسباب العمي ومنها  
 ما ذكر الحافظ الذهبي في طبقات الحفاظ ان الخطيب البغدادي لما حج  
 شرب من ماء زمزم ثلاث مرات وسأل الله ثلاث حاجات الأولى أن  
 يحدث بتاريخ بغداد بها الثانية أن يعلی الحديث بجامع المنصور  
 الثالثة أن يدفن عند بشر الحافي فقضى الله له ذلك ومنها ان الحاكم  
 أبابعد الله شربه لحسن التصنيف وغيره فكان أحسن أهل عصره  
 تصنيفاً ومنها ما ذكره العلامة النجاشي في طبقاته في ترجمة  
 محمد بن اسحق بن خزيمة انه قيل له من أين أوتيت هذا العلم فقال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ماء زمزم لما شرب له وأني لما شربته  
 سألت الله علماً نافعاً ومنها ما ذكره العلامة الحافظ شيخ الاسلام ابن  
 حجر عن نفسه فقال وأنا شربته مرة وسألت الله وأنا في بداية طلب  
 الحديث أن يرزقني الله حالة الذهبي في حفظ الحديث ثم حججت بعد  
 مدة تقرب من عشرين سنة وأنا أجد من نفسي المزيد على تلك المرتبة  
 فسألت<sup>(١)</sup> رتبة أعلى منها فأرجو الله أن أنال ذلك ومنها ما نقل عن  
 الامام الشافعي رضي الله عنه انه قال شربت من ماء زمزم ثلاث شربته  
 للعالم<sup>(٢)</sup> وشربته للرأي فكنت أصيب من عشرة عشرة ومن عشرة  
 تسعة وشربته للجنة وأرجوها<sup>(٣)</sup> ومنها ما أخرجه أبو الفرج في مشير

(١) أي الله (٢) وقال فما أنا بحمد الله كما ترون

(٣) كذلك في جزء الحفاظ وغيره

الغرام عن الشيخ أبي عبد الله المروى انه قال لبعض أصحابه دخلت المسجد في السحر فجلست الى زمزم واذا بشيخ قد دخل الى زمزم وثوبه مسدول على وجهه فأتى البئر فترع اللوف فشرب فأخذت فضله فشربتها فاذا سويق لوز لم أذق قط أطيب منه ثم التفت فاذا الشيخ قد ذهب ثم عدت في الليلة الثانية عند السحر فجلست الى زمزم فاذا الشيخ قد دخل الى زمزم فترع اللوف فشرب فشربت فضله فاذا ماء مضروب بعسل لم أذق قط أطيب منه ثم ذهب الشيخ فعدت في الليلة الثالثة عند السحر فجلست عند زمزم فاذا الشيخ قد أتى زمزم فترع اللوف فشرب فأخذت فضله فشربتها فاذا سكر مضروب بلبن لم أذق قط أطيب منه فأخذت ملحفته فلففتها على يدي وقلت يا شيخ بحق هذه البنية عليك من أنت قال تكتم على حتى أموت قلت نعم قال أنا سفيان ابن سعيد الثوري ومنها ما أخرجه أبو الفرج أيضاً عن الحميدي انه قال كنا عند سفيان بن عيينة فحدثنا بحديث ماء زمزم لما شرب له فقام رجل من المجلس ثم عاد فقال يا أبا محمد أليس الحديث الذي حدثتنا به عن زمزم صحيحاً فقال سفيان نعم قال فإني قد شربت الآن دلوان من زمزم على انك تحدثني بمائة حديث فقال سفيان أقعد فحدثه مائة حديث فهذه الاخبار مما تؤيد صحة حديث ماء زمزم لما شرب له مع انه صحيح الاسناد كما سبق ولم ينصف ابن الجوزي في ذكره هذا الحديث في كتاب الموضوعات لكونه اما صحيحاً أو حسناً ومنها كما نقله القاضي جمال بن عبد الله الشافعي الظهيرى في مؤلفه الجواهر المكنونة في فضائل

المضنونة عن علماء الشافعية وغيرهم ان الدعاء يستجاب <sup>(١)</sup> عند زمزم وقضائل ماء زمزم كثيرة وفي هذا القدر كفاية وأما أفضليته فنقل الجيد تعبد الله برحمته عن شيخ الاسلام سراج الدين البلقيني انه قال ماء زمزم أفضل من ماء الكوثر لان به غسل صدر النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن يغسل الا بأفضل المياه انتهى قال الجيد رحمه الله وفيما استدلل به وقفة فقد يقال قوله ولم يكن يغسل الا بأفضل المياه مسلم ولكن بأفضل مياه الدنيا اذ ماء الكوثر من متعلقات دار البقاء فلا يستعمل في دار الفناء ولا يشكل يكون العثث الذي غسل فيه صدره صلى الله عليه وسلم من الجنة لان استعمال هذا ليس فيه اذهاب عين بخلاف ذلك والله أعلم انتهى وقد سئل شيخ الاسلام جلال الدين السيوطي تعاوده الله بالرحمة عن ذلك بما صورته

يا غرة في جبهة الدهر افتنا لا زلت تقي كل من جاء يسأل  
في زمزم أو ماء كوثر حشرنا من منهما إذا المألى أفضل  
جوزيت بالاحسان عنا كلنا وبجنة المأوى جزاؤك أكل  
فأجاب بما صورته

( ١ ) ودوي المراكشي في دوحه من ابى عمرو التميمي قال لما حججت وأردت ان أشرب من ماء زمزم فكرت لاي شيء أشربه فتصبرت ثم تذكرت ان أشرب لاجابة الدعاء فاسألت الله تعالى تلك المواقف شيئاً الا اعطانيه حتى دخول الجنة فانا أرجوها وأنتظرها وكان من سؤالى انه أن لا يجوزنى الى الاستلاف من فضله أحد ففضلت لى فضلة كثيرة من الزاد . وتقدم أيضاً ان أحد الایدال مقبم زمزم يؤمن لمن شرب منها ودعا عندها -

لله حمدي والصلاة على النبي محمد من لبعرة يفضل  
ما جاءنا خبر بذلك ثابت فلو وقف عن خوض بذلك أجل  
هذا جواب ابن السيوطي راجياً من ربه التثبيت لما يسأل

وقد ذكر العلماء رحمهم الله ان ماء زمزم وبثره خواص مباركة (ومنها)  
انه يبرد الحى وقد تقدم فى الحديث (ومنها) انه يذهب الصداع (ومنها)  
ان جميع المياه العذبة التى فى الارض ترفع وتنفور قبل يوم القيامة الا  
زمزم قالهما الضحاك<sup>(١)</sup> (ومنها) انه يفضل مياه الارض كلها طيباً وشرعاً ذكر  
عن الامام بدر الدين ابن الصاحب المصرى انه قال وازنت ماء زمزم  
بماء عين مكة فوجدت زمزم اقل من العين بنحو الربع ثم اعتبرته بميزان  
الطب فوجدته يفضل مياه الارض كلها (ومنها) انه يحوليلة النصف من  
شعبان ويطيّب ويقال يقول أهل مكة ان عين السلوان تتصل بزمزم  
فى تلك الليلة (ومنها) انه يكثر فى ليلة نصف شعبان فى كل عام بحيث  
يفيض الماء من البئر على ما نقل لكن لا يشاهد ذلك الا العارفون  
ومن شاهده كذلك الشيخ الصالح ابو الحسن المعروف بكرباج وكان  
ذلك فى عام ست وسبعمائة (ومنها) ان الاطلاع فى بئر زمزم يحلو البصر  
ويحيط الخطايا (ومنها) كما أخرجه القاسمى عن الفاكهي ان شيخاً

( ١ ) وزاد صاحب متيرشوق الاثام بقوله ان الله يرفع المياه العذبة قبل يوم  
القيامة غير زمزم الى ان قال وتبقى الارض مائي بطعمها من ذهب وفضة ويحى الرجل  
بالجراب فيه الذهب والفضة من يقبل مني فيقال له لو آتيتني به أمس قبلته رواه  
الاذرقى انتهى سر الآسن

من أهل مكة أسرى في بلاد الروم فقال له الملك من أى بلد انت قال  
من مكة قال له هل تعرف بمكة هزمه جبريل قال نعم قال فهل تعرف  
برة قال نعم قال فهل لما اسم غير هذا قال نعم هى اليوم تعرف بزعم قال  
انا نجد في كتبنا انه لا يمشو رجل على رأسه من مائها ثلاث خشيات  
فخصيه قلة أبدا<sup>(١)</sup> (ومنها) انه لا يجتمع هو ونار جهنم في جوف عبد أبدا  
كما قلته المحب الطبرى (ومنها) انه يقوى القلب ويسكن الروح ولهذا  
قال الحافظ زين الدين العراقي ان الحكمة في غسل صدر النبي عليه السلام  
بماء زمزم ليقوى به على رؤية ملكوت السموات والارض والجنة والنار<sup>(٢)</sup>  
(ومنها) اجتماع أرواح المؤمنين في قبرها كما قلته في منهاج التائبين قال دروى  
عن مجاهد بن يحيى البلخي انه قال كان عندنا بمكة رجل من أهل  
خراسان وكان كثير الطواف بالليل ويمتدح على قراءة القرآن بالنهار  
وذلك منذ ستين سنة وكان الناس يدعونه ودائهم فجاء رجل من  
الصالحين وكان بينه وبين الخراسانى صداقة فأودعه عشرة آلاف دينار

(١) قال العلامة ابن الضياء في تفسيره في سورة ابراهيم انه من حثا على  
رأسه ثلاث خشيات من زمزم لم تصبه مدة أبدا انتهى قلت ويلبني فعل ذلك اتباعاً  
لفعله عليه السلام فقد صح انه بعد طوافه الركن اتى زمزم وشرب ثم صب دلو  
على رأسه الشريف صبح فيه ما قل فيه وأكدته السنة الشريفة  
تنبيه من الخواص أيضاً ما نبه عليه الشيخ دوى المغربى المالكي في  
نصائحه تقع افقه به انه قال اذا خيف ضرر ماء يقول عليه يا ماء ماء زمزم يقرئك  
السلام ماء يأمن من ضرر ذلك الماء سر الأسن (٢) (مطلب حكاية عجبية)

ثم سافر فلما قدم من سفره وجد الخراساني قد مات فسأل أهله وأولاده  
عن ماله فقالوا ما لنا به علم لا ندرى ما تقول فقص أمره على فقهاء مكة  
يومئذ وأخبرهم بما قال له أهله وأولاده فقالوا له نحن نرجو أن يكون  
الخراساني من أهل الجنة فإذا مضى ثلث الليل أو نصفه أتت زمزم  
فاطلع فيها ونادى يا فلان بن فلان أنا صاحب الوديعة ففعل ذلك ثلاث  
ليال فلم يجبه أحد فأني الفقهاء فأخبرهم بذلك فقالوا انا لله وانا اليه راجعون  
فخشى أن يكون صاحبك من أهل النار اذهب الى اليمن فان بها بئرا  
اسمها برهوت يجتمع فيها ارواح المذنبين وهي على قم جهنم فاطلع فيها  
اذا مضى ثلث الليل أو نصفه ونادى يا فلان بن فلان أنا صاحب الوديعة  
قال فضيت الى تلك البئر فإذا أنا بشخصين قد جاءا قبريلا فيها وهما  
يكيان قتال أحدهما للآخر من انت قال أنا روح رجل ظالم كنت  
أضمن المكوس وأكل الحرام فرماني ملك الموت الى هذه البئر أعذب  
فيها وقال الآخر أنا روح عبد الملك بن مروان كنت طامعا ظالما  
وأنا أعذب في هذه البئر ثم سمعت لهما صراخا فقامت كل شعرة في بدني  
من الفزع ثم نطلعت في البئر وناديت يا فلان فأجابني من تحت العقوبة  
والضرب قلت وبحك يا أخى ما الذى أنزلك ههنا وبأى ذنب جئت  
الى منازل الاشقياء وقد كنت صاحب خير قل بسبب أختى كانت  
صعلوكه وهي بأرض العجم فاشتغلت عنها بالمجاورة بمكة والعبادة وما  
كنت أفقدها بشيء ولا أسأل عنها فلما مت حاسبنى الله عز وجل  
عنها وقال نسبها نعري وانت تكنسى ونجوع وانت شعبان مكنتى

وعزتي وجلالي اني لا أرحم قاطع الرحم اذهبوا به الى بئر برهوت فأنا  
معذب مع قطاع الرحم في هذه البئر فعساك يا أخي تذهب اليها وتشرف  
على حالها وتطلب لي منها أن تجعلني في حل فليس لي ذنب عند الله  
سوى هذا قال قتلت له ابن مالى الذي أودعته عندك فقال هو على حاله  
واني لم أثق عليه أولادى ولا غيرهم فدفعته في يتي تحت العتبة في  
الموضع الغلاني فاذهب الى أولادى وقل لهم يدخلوك دارى فاحضر فانك  
ستجد مالك قال فضيت الى الموضع الذى قال لي عنه فخرته فوجدت  
ذهبي على حاله كما ربطته فأخذته ومضيت الى بلاد العجم فسألت عن  
أخته واجتمعت بها وحدثتها حديثه فبكت وجعلته في حل ثم شكت الى  
القلة والضرورة فوهبتها شيئاً من الدنيا وانصرفت راجعاً الى مكة شرفها  
الله تعالى فلما كان نصف الليل جئت الى زمزم وناديت يا فلان فقال  
ليك جزاك الله عنى خيراً

### ﴿ فصل فيما لززم من الاسماء ﴾

قال القاسى عن الفاكى رحمه الله تعالى عن أشياخه من أهل  
مكة ان لززم عدة أسماء وهى زمزم وهزمه جبريل ومقيم الله اسماعيل  
وبركة وسيدة ونافعة ومضنونة أى ضمن بها لبنى اسماعيل لانها أول  
ما أخرجت له عليه السلام أخرجه الازرقى عن كعب وعونة وبشرى  
وصافية وبرة وعصمة وسالة وميمونة ومباركة وكافية وعافية ومضنية  
بضم الميم والنين المعجمة من الغنا وطاهرة وحرمة بالحاء المهملة لكونها

والله أعلم بالحرم ومروية بضم الميم وتخفيف التحتية ومؤنسة وطلم علم  
وشفاء سقم وذكر القاكبي عن عثمان بن مساج ان من أسماء زمزم  
سابق وذكر القاسي رحمه الله ان لها أسماء أخر من ذلك غلبة بالظاء  
المسجمة المشالة وبعدها باء موحدة ما كنة ثم مشاة من تحت مفتوحة  
سميت بها تشبيهاً بالطيبة التي هي الخريطة قال القاضي جمال الدين عبد الله بن  
ظهيرة تقدمه الله برحمة لجمعها ماء فيها ومن ذلك تكلم بناء من مشاتين  
من فوق بينهما كاف ثم ميم في الآخر وهو فعل مضارع بفتح التاء  
الاولى وسكون الكاف وضم التاء الثانية وشباعة العيال وشراب  
الابرار وقرية النمل وهرمه اسماعيل وحفيرة العباس وعرا هذا الاخير الى  
معجم البلدان لياقوت وقرية الغراب هذا ما ذكره ثم قال وقد ذكرنا  
معاني بعض هذه الاسماء في أصل هذا الكتاب يريد بذلك أصل كتابه  
شفاء الترام ولم يوجد ولا اثر عليه أحد مطلقاً وأخرج الأزرق رحمه  
الله ان معنى تسميتها بقرية الغراب هو ان عبد المطلب لما أمر بحفر زمزم  
ونبه على ذلك وقيل له عند قرية الغراب الاعصم كما تقدم جاء الى المسجد  
ليشعر موضع الحفرة رأى من العلامات فينبأ هو على ذلك اذ نحرت  
بقرة عند الحزورة فافلتت من الداج نجري حتى غلبها الموت في موضع  
زقزم فجذرت في ذلك الموضع فأقبل غراب يهوى حتى وقع في القثر  
فبعث عن قرية النمل فقام عبد المطلب فحفر هناك انتهى ولم أدر  
ما قرية النمل التي بحث عنها الغراب ولا وقعت على كلام فيها والغراب  
الاعصم هو الذي في جناحه ريشة بيضاء كذا في الصحاح ومن أسماء



زمزم على ما قلته السهيل في روضه همزة جبريل بتقديم الميم على الزاء  
 وقال لان جبريل همز بعقبه فنجع الماء وزمازم وزمزم حكاهما عن المطر  
 وفي بعض نسخ الروض ضبط زمزم بالشكل فجعل على الزاء الاولى  
 ضمة وعلى الميم شدة وفتحة وطيبة بالطاء المهملة بعدها ياء مشاة من  
 تحت مشددة ثم ياء موحدة كما يقتضيه كلام السهيلي ورأيت في النسخة  
 التي وقفت عليها من تاريخ الازرق كذلك بالطاء المهملة ويقال للماء  
 زمزم وزمزوم وزمزام وقد اختلف في سبب تسمية زمزم بزمزم  
 فقبل لكثرة ماؤها قال ابن هشام والزمزمة عند العرب الكثرة والاجتماع  
 وقيل لانها زمت بالتراب حين نجع الماء لثلا يأخذ يمينا وشمالا ولوتركت  
 لساحت على الارض حتى تملأ كل شيء كذا نقل عن ابن عباس وقيل  
 سميت بذلك لزمزمة الماء وهي صوته قاله الحريي وقيل لان الفرس  
 كانت تخرج في الزمن الاول فزمزم عليها قال المسعودي والزمزمة  
 صوت تخرجه الفرس من خياشمها عند شرب الماء وروى ان عمر  
 رضي الله عنه كتب الى عماله بأن ينهوا الفرس عن الزمزمة وأنشد  
 المسعودي البيت

زمزمت الفرس على زمزم      وذاك في سالفها الاقدم  
 وقيل ان زمزم غير مشتقة والله تعالى أعلم

﴿ فصل في آداب الشرب من زمزم ﴾

وما ينبغي أن يقال عند ذلك

قال العلماء رحمهم الله من أراد أن يشرب من ماء زمزم فينبغي له أن يأخذ السقاء بيده اليمنى <sup>(١)</sup> ويستقبل الكعبة الشريفة ويقول اللهم انه بلقي عن نبيك صلى الله عليه وسلم انه قال ماء زمزم لما شرب له اللهم اني أشربه لكذا وبذا كرما يريد <sup>(٢)</sup> ثم يشرب <sup>(٣)</sup> ويتنفس <sup>(٤)</sup> ثلاثا ويسمى الله في ابتداء كل مرة ويحمد عند فراغها لما روى ان محمد ابن عبد الرحمن بن أبي بكر قال كنت عند ابن عباس رضي الله عنهما فجاءه رجل فقال له من أين جئت قال من زمزم قال فشربت كما ينبغي قال وكيف ذلك قال اذا شربت منها استقبل الكعبة واذا كرسم الله عز وجل ثم تنفس ثلاثا وتضلع منها فاذا فرغت فاحمد الله تعالى فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال آية ما بيننا وبين المنافقين انهم لا يتصلمون من زمزم رواه البيهقي من طرق وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه كان اذا شرب من ماء زمزم قال اللهم اني أسألك علما نافعا ورزقا واسما

(١) أي ان أمكن من غير تأذ ولا ايذاء (٢) من دين أو دنيا أوهما وأهما رضا الله تعالى ومغفرته وحسن الخاتمة قال القاضي فخر الدين ابن ظهيرة في مله ثم يقول فاضل ذلك تفضلا وكذا قاله شيخ الاسلام في غرره  
(٣) وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تشربوا واحدا كشراب البعير ولكن اشربوا اثني وثلاث وسوا اذا أتم شربكم واحدا واذا أتم رضم (٤) بأن يبين الالاء عن فيه فيتنفس ثم يعود

وشفاء من كل داء<sup>(١)</sup> قل العلاء ولا يصغر على هذا الدعاء بل يدعو بما أحب من أمور الدنيا والآخرة ويحسب الدعاء بما فيه مائة<sup>(٢)</sup> وعن سويد بن سعيد قال رأيت عبد الله بن المبارك بمكة أتى زمزم واستقى منه ثم استقبل الكعبة فقال اللهم ان ابن أبي الموالي حدثنا عن محمد ابن المنكدر عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ماء زمزم لما شرب له وأنا أشربه لعطش يوم القيامة ثم شرب

﴿ فائدة ﴾ أخرج الأزرقي رحمه الله ان في بئر زمزم ثلاثة عيون عين حناء الركن الأسود وعين حناء أبي قيس والصفاء<sup>(٣)</sup> وعين حناء المروة وقل الفاكي عن العباس بن عبد المطلب عن كعب الاحبار ان العين التي تجري من جهة الحجر الأسود هي أغزر<sup>(٤)</sup> العين الثلاثة قال الجدر رحمه الله انها من عيون الجنة والله أعلم<sup>(٥)</sup>

(١) قال الخطيب في المفتي والكمال الدميري قال الحاكم هو صحيح الاستناد ثم

قال رحمه الله وينبغي ان يناد على ذلك وقلبا خشعا وذرية طيبة

(٢) لانه يكون في شربه له بذلك اطاعة على مصيبة

(٣) قال جعفر رضي الله عنه كانت زمزم أطيب المياه وأعذبها وألذها نبتت على المياه فنبذ الله فيها عينا من الصفاء فاستدبرها الله المراكشي في الروض الجامع وروى عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه كان اذا شرب من زمزم يقول اللهم اني أشربه نظاً يوم القيامة

(٤) وفي نسخة أتى وروى ابن أبي شيبة عن ابن هدى قال

صنع ذلك من قبل العين التي بالبيت فانها من عيون الجنة وروى القرطبي في تفسيره عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان في زمزم عينا من الجنة من قبل الركن الأسود وفي نفسك ابن أمير الحاج قال قال ابن شعبان العين التي على الركن الأسود من زمزم من عيون الجنة

﴿فروع﴾ الاول يجوز الوضوء من ماء زمزم والغسل به عند الحاجة اليه كما صرح به أئمتنا من غير كراهة وكذلك مذهب السادة الشافعية والمالكية والحنابلة وفي شرح المذهب للتروى ان الجواز مذهب الجمهور الثاني في حكم الاستنجاء به أما عندنا فلم أقف<sup>(١)</sup> على نقل في ذلك والمنقول عن الماوردي والنووي من الشافعية ان ماء زمزم وان كان له حرمة فليست هي بحيث تمتع استعماله في الاستنجاء والمنقول عن الرويانى الكراهة في ذلك قال ابن جرياس من الشافعية ان ماء زمزم وغيره في ذلك سواء على المذهب ثم نقل في شرحه على المذهب عن الصيمري انه قال ان غيره من الماء أولى منه في الاستنجاء وجزم المحب الطبري رحمه الله بتحريم ازالة النجاسة به وان حصل به التطهير قال أكثرهم وينبى توفى ازالة النجاسة به لاسيما مع وجود غيره وخصوصاً في الاستنجاء فقد قيل ان بعض الناس استنجى به فحدث له الباسور وقال ابن شعبان من المالكية لا يغسل بماء زمزم ميت ولا نجاسة وأخرج الفاكهي ان أهل مكة كانوا يفسلون موتاهم بماء زمزم اذا فرغوا من غسل الميت وتنظيفه تبركاً به وان أسماء بنت الصديق رضى الله عنهما غسلت ابنها عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما بماء زمزم الثالث يجوز نقل ماء زمزم الى البلدان للتبرك به باتفاق المذاهب الاربعة بل ذلك

(١) قوله لم أقف اخذ قال الملا رحمه الله في المنفرقات من الاوسط ويجوز الاختيار والتوضوء بماء زمزم على وجه التبرك ولا يستعمل الا على طاهر ويكره الاستنجاء ويستحب حمله الى البلاد انتهى

مستحب عند الشافعية والمالكية وكذلك يجوز عندنا اخراج اليسير من حجارة الحرم وترا به للتبرك ولم يجوز الشافعي رحمه الله والفرق بين ذلك وماء زمزم عنده ان الماء اذا زال حدث غيره بخلاف حجارة الحرم والدليل على جواز اخراج ماء زمزم الى الحل ان عائشة رضى الله عنها حملت من ماء زمزم في قوارير وقالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حمله في الاداوى والقرب أخرجه الترمذى في جامعه وعن ابن عباس أيضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استهدي سهيل بن عمرو من ماء زمزم فبعث له براويتين أخرجه الطبراني بسند رجاله ثقات وروى ان كعب الاخبار حمل من ماء زمزم اثني عشر راوية الى الشام وجاء عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يصبه على المرضى ويسقيهم منهم وأنه صلى الله عليه وسلم حنك به الحسن والحسين رضى الله عنهما مع تمر العجوة<sup>(١)</sup>

(١) وعن ثقات مولى للعباس بن عبد المطلب رضى الله عنه قال جاء كعب الاخبار بإداوة من ماء الى زمزم ونحن نزرع عليها فتحيته عنها فقال العباس دعوه يزرعوا فيها فاستسقى منها اداوة وقال انها ليتعارفان يعني ايليا وزمزم أخرجه الأزرقي (قائمة) ايلياء بكسر همزة أوله ومد وفي آخره همزة مفتوحة عين بيت المقدس يقال لما عين السلوان وتقدم ان من شرب منها ومن العيون الثلاثة حرم ان يجسه على النار وعن خالد بن معدان انه قال ماء زمزم وعين سلوان التي بيت المقدس عينا من عيون الجنة كذا في باعث النفوس لقراوى سر الاحسن

## ﴿ استطراد لطيف ﴾

في ذكر ماورد في فضل السبطين وانهما سيدا شباب أهل الجنة  
وقضل الشيخين وانهما سيدا كهول أهل الجنة  
وفي معنى ذلك والمراد به

جاء في الحديث عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رسول  
الله قال الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة رواه الترمذي وقال  
حديث حسن صحيح وعن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لا بي بكر وعمر رضي الله عنهما هذان سيدا كهول أهل الجنة  
من الاولين والاخرين الا النبيين والمرسلين رواه الترمذي وحسنه  
وتوفي أبو بكر وعمر والسبطان رضي الله عنهم وهم شيوخ كلهم معني  
الحديثين ان الحسن والحسين سيدا كل من مات شابا ودخل الجنة وان  
أبا بكر وعمر سيدا كل من مات كهلا ودخل الجنة فكل أهل الجنة  
يكونون في سن أبناء ثلاث وثلاثين ولكن لا يلزم كون السيد في سن  
من يسودهم فقد يكون أكبر منهم سنا وقد يكون أصغر ولا يجوز ان  
يقال وقع الخطاب حين ماتا شايعين أو كاهلين قل هذا جهل ظاهر وغلط  
قاحش لان النبي صلى الله عليه وسلم توفي والحسن والحسين دون ثمان  
سنين فلا يسميان شايعين ولا بي بكر فوق الستين سنة ولعمر فوق خمسين  
فكانا حال الخطاب شيخين قل هذا الخطاب كان بالمدينة وإنما أقام  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بها عشر سنين ولعل هذا الخطاب كان

في آخرها و ينتضى سن الكهولة يبلوغ أربعين سنة ويدخل بالاربعين  
 سن الشيخوخة والله أعلم قاله النووي في فتاويه وقوله فكل أهل  
 الجنة يكونون في سن أبناء ثلاث وثلاثين يؤيده ما نقله الشيخ جلال  
 الدين السيوطي رحمه الله في البدور السافرة فقال أخرج الطبراني عن  
 المتداد بن الاسود سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بحشر  
 الناس ما بين السقط الى الشيخ الفاني أبناء ثلاث وثلاثين في خلق آدم  
 وحسن يوسف وقلب أيوب مكملين ذوي أفانين قال القرطبي رحمه  
 الله يكون آدميات في الجنة على سن واحد وأما الحور فاصناف  
 مصنفة صفار وكبار وعلى ما اشتهت أقص أهل الجنة وأخرج ابن أبي  
 الدنيا عن ابن عباس قال أهل الجنة جرد مرد مكملون ليس لهم لحى  
 الا ما كان من موسى بن عمران عليه السلام فان لحية تضرب الى صدره  
 وأخرج هنا وعن أبي الدرداء انه كان يأخذ لحية ويقول نزع الله  
 اللحى مني الراحة منها قيل له متى الراحة منها قال اذا أدخلنا الجنة وأخرج  
 أبو الشيخ في العظمة وابن عساكر عن جابر ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال ليس أحد يدخل الجنة الا جرد مرد الا موسى بن عمران عليه  
 السلام فان لحية تبلغ سرته وليس أحد يكنى في الجنة الا آدم فانه  
 يكنى أبا محمد وأخرج عن كعب رضى الله عنه قال ليس أحد في الجنة  
 له لحية الا آدم عليه السلام له لحية سوداء الى سرته وذلك لانه لم يكن  
 له لحية في الدنيا وانما كانت اللحى بعد آدم وليس أحد يكنى في الجنة  
 غير آدم يكنى فيها أبا محمد ( أقول ) من المعلوم المقرر عند النجاة

والاصوليين ان الاستثناء من النفي اثبات وهو مفيد للحصر فاذا كان كذلك فبين الخبرين المذكورين التاليين على اختصاص اللحية في الجنة بأدم وموسى عليهما السلام تعارض ظاهر من غير ترجيح لانه حيث ثبت الحصر في حق آدم اتفق عن موسى أو في حق موسى اتفق عن آدم واذا تعارض الخبران ولم يكن مرجح تساقطا غير انه يمكن الجمع بما ذكره من الصنف من كون لحية آدم سوداء فيجوز ان يكون لموسى لحية غير سوداء بان تكون بيضاء أو شمطاء أو غير ذلك لان أحوال الآخرة لا تكيف ولا تقاس على أحوال الدنيا ثم ما ذكره من العلة في حق آدم عليه السلام من كونه لم يكن له لحية في الدنيا لما ان الله لم يظهر الا بعده لا يصدق ذلك على موسى عليه السلام اذ في زمنه كانت الله قد ظهرت ويشهد لذلك قوله تعالى حكاية عن أخيه هارون معه قل يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي فهذا صريح في وجود الله زمن موسى فيحتمل ان يكون ذلك كرامة لسيدنا موسى اختصه الله بها أو غير ذلك مما الله اعلم به فتأمل والله الموفق ( الرابع ) ان قيل الحرمة التامة لماء زمزم هل هي لعينه ام لاجل البقعة فالجواب انها لعينه والا يلزم انه لو حفرت بئر اخرى في المسجد ان ثبت لها من الفضل ما ثبت لزمن ولا قائل به كذا في منسك الجد رحمه الله ( الخامس ) يستحب عندنا لكل من طاف طوافا بعده معنى ان يأتي زمزم بعد فراغه من ركعتي طوافه ويشرب منها ثم يعود الى الحجر ويقبله ويخرج الى الصفا وكذلك يستحب للحاج اذا فرغ من طواف الصدر وهو طواف الوداع ان يأتي



الى زمزم فيشرب منها ويستعمل آداب الشرب المتقدمة ويصب منه  
على وجهه ويقتل منه ان أمكن

ونختم هذا الباب بذكر آيات الشيخ العلامة بدر الدين احمد بن  
محمد المصري في مدح ماء زمزم وهي

شفيت باز زم داء السقيم      فانت أحسن من تعاطى التليم  
وكم رضيع لك اشواقه      اليك بعد الشيب مثل الفطيم  
وله أيضا

ياماء زمزم الطيبة الحبر      يامن علت غورا على المشتري  
رضيع أخلاقك لا يشتهي      فطامه الا لدى الكوثر  
وله أيضا

يا الله قولوا لنيل مصر      باتى عنه في غناء  
بزمزم العذب عند بيت      مخلق السر بالوقاء  
وله أيضا

لزمزم نفع في الزواج وقوة      تزيد على ماء الشباب الذي فتك  
وزمزم قاتت كل ماء بطيها      ولأن ماء النيل يجري على المسك  
وليكن المسك ختام الباب      والى الله المرجع والمآب

## الباب العاشر

﴿ في ذكر أمراء مكة ﴾

من لادن عهد النبي صلى الله عليه وسلم الى تاريخ وقتنا هذا  
وهو عام تسعة وأربعين وتسعمائة<sup>(١)</sup>

وهذا المؤلف وان كنت وضعته لبيان فضل مكة فقد يذكر الشيء  
بالشيء تكثيراً للقائفة وهذا الفرع لم يتصد لجمعه أحد كما ينبغي سوى  
العلامة تقي الدين الفاسي رحمه الله فاحيت ان أذكر ما ذكره وأزيد من  
حدث بعده من أمراء مكة الى يومنا هذا ليصير هذا المؤلف جامعاً مغنياً  
عن مطالعة غيره من المطولات مع توسط العبارة وعدم الاخلال بأحد  
من هذه الفاسي مع زيادة الايضاح والله ولي التوفيق والمعونة  
فأول أمير ولي مكة عتاب بن أسيد بفتح الهجزة ابن أبي العيص  
ابن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب القرشي  
الاموي ولده سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عند منخرجه الى عزرة  
حنين في العشر الاول من شوال سنة ثمان من الهجرة وهو ابن احدى  
وعشرين سنة قاله ابن اسحاق وغيره عن لا يحمي وهو في عامة كتب

الحديث بل وغيرها وذكر ابن عقبة أن النبي صلى الله عليه وسلم حين خرج إلى حين استخلف معاذ بن جبل الأنصاري على أهل مكة وأمره أن يعلم الناس القرآن ويعتقهم في الدين وذكر ابن عبد البر عن الطبري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سار إلى الطائف استخلف على مكة هبيرة بن سهل الثقفي وهو أول من صلى بمكة جماعة بعد الفتح وقد جمع القاضي رحمه الله بين هذه الأخبار بأن عتاب جعل أميراً على مكة ومعاذاً اماماً وقتياً واشترك هبيرة مع معاذ في الإمامة ولا يعارض ذلك ما قيل في ترجمة هبيرة من أنه أول من صلى بمكة جماعة كما تقدم لا يمكن أن يكون حان وقت الصلاة وهبيرة حاضر في الناس ومعاذ غائب فبادر هبيرة فصلى بالناس لتحصيل فضيلة أول الوقت ثم حضر معاذ وصلى بمن لم يكن يدرك الصلاة خلف هبيرة وهذا أولى من جعل الأخبار متعارضة في ولاية عتاب هنا معنى كلام القاضي وقد أجاد لأن ولاية عتاب مما بلغ حد التواتر ولم يزل عتاب أميراً على مكة إلى أن مات وكانت وقاته يوم مات أبو بكر رضي الله عنه وقيل بل يوم جاء نبي الصديق إلى مكة وقتل ابن عبد البر ما يقتضي أن الصديق عزل عتاب وولى الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ابن قصي بن كلاب القرشي الهاشمي وهو ضعيف والمشهور دوام ولاية عتاب على مكة إلى أن مات في التاريخ المتقدم آنفاً ثم ولى مكة في خلافة الصديق نيابة عن عتاب لسفر طراً له الحرز بن حارثة بن ربيعة ابن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي

﴿ ذكر من ولي مكة في خلافة عمر بن الخطاب ﴾

رضي الله عنه

وليها له جماعة أولهم المحرز بن حارثة المذكور وذلك في أول خلافته  
ثم وليها قنفذ بن عبيد بن جلعان التيمي بعد عزل المحرز ثم وليها نافع  
ابن عبد الحارث الخزاعي بعد عزل قنفذ ووليها بعد عزل نافع خالد بن  
العاص بن هشام بن المغيرة المخزومي وطارق بن المرقع بن الحارث بن عبد  
مناف وعبد الرحمن بن ابزي مولي خراة نيابة عن مولاه نافع بن عبد  
الحارث لما خرج للائالة عمر رضي الله عنه بسفان وأنكر عمر ذلك على  
نافع كما قد علمته فيما سبق في الباب الثامن والحارث بن نوفل بن الحارث  
ابن عبد المطلب القرشي الهاشمي وقتل الدهبي ان الحارث هذا ولي  
مكة لابي بكر وهو ضعيف

﴿ ذكر من ولي مكة في خلافة عثمان رضي الله عنه ﴾

وليها جماعة أولهم علي بن عدي بن ربيعة بن عبد العزى بن عبد  
شمس بن عبد مناف القرشي ولده عليها أول خلافته ثم خالد بن العاص  
ابن هشام بن المغيرة المخزومي المتقدم وكذلك ولي لعثمان الحارث بن  
نوفل السابق آنفاً وعبد الله بن خالد بن أسيد بن أبي العيص بن أمية  
ابن عبد شمس القرشي ابن أخي عتاب بن أسيد وعبد الله بن عامر  
المضرمي وذكر ابن الاثير انه كان على مكة في ستة خمس وثلاثين  
وفيها قتل عثمان ثم نافع بن عبد الحارث الخزاعي السابق ذكره

﴿ ذكر من ولي مكة في خلافة أمير المؤمنين ﴾

على بن أبي طالب كرم الله وجهه

ولها جماعة أولهم أبو قتادة الانصاري فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم واسمه الحارث بن ربي وقيل الثمان بن ربي وقيل غير ذلك ثم قثم بضم القاف وفتح المثناة ابن العباس بن عبد المطلب بن هاشم القرشي الهاشمي ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم بعد عزله أبي قتادة الانصاري ولم يزل واليا عليها الى أن قتل على رضي الله عنه على الأشهر ثم أخوه معبد بن العباس بن عبد المطلب على ما قيل وقيل ان الحرز بن حارثة ولي مكة امل قال القاضي وهو تصحيف

﴿ ذكر ولاية مكة في خلافة معاوية بن أبي سفيان ﴾

وهم جماعة لا نعرف أولهم منهم أخوه عتبة بن أبي سفيان وخالد بن العاص بن هشام المخزومي المتقدم مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس القرشي الاموي أبو عبد الملك ومعبد بن العاص ابن معبد بن العاص بن أمية بن عبد شمس القرشي الاموي يكنى أبا عثمان وقيل أبا عبد الرحمن أحد أشراف مكة وأجوداها وفصاحتها وعمر بن معبد بن العاص القرشي الأشدق وكذا سعيد المتقدم وعبد الله بن خالد بن أسيد بن أبي العيص القرشي ابن أخي عتاب السابق وكانت ولايته ستة أربع وأربعين وفيها حج معاوية حجه الاولى

﴿ ذكر ولاية مكة في خلافة يزيد بن معاوية ﴾

وم جماعة عمرو بن سعيد بن العاص المعروف بالاشدق السابق  
في ولاية معاوية والوليد بن عتبة بن أبي سفيان بن حرب القرشي ابن  
عم يزيد وعثمان بن محمد بن أبي سفيان بن حرب القرشي ابن عم يزيد  
أيضاً الامويون والحارث بن خالد بن العاص بن هشام الخزومي المتقدم  
ذكر والده خالد وعبد الرحمن بن زيد بن الخطاب بن نفيل العدوي  
القرشي ابن أخى عمر بن الخطاب رضى الله عنه وبجى بن حكيم بن  
صفوان بن أمية بن خلف الجمحي وفي ترتيب ولايتهم اختلاف الا  
عمرو بن سعيد فانه أولهم ثم الوليد بعده

﴿ خلافة عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما ﴾

ثم ولي مكة عبد الله بن الزبير بعد أن قهر في ذلك بلا شديدا  
من الحصين بن نمير المتقدم على عسكر يزيد وكان وصول الحصين الى  
مكة لمحاربة ابن الزبير لما بايحه أهل الحجاز لاربع بقين من المحرم سنة  
أربع وستين وقاتل هو وابن الزبير مدة ثم فرج الله على ابن الزبير  
بوصول نعي يزيد في ليلة الثلاثاء ثلاث ماضين من شهر ربيع الآخر  
سنة أربع وستين فولى الحصين راجعاً الى الشام وبويع ابن الزبير حيثئذ  
بالخلافة بالحرمين ثم بويع بها في العراق واليمن وغيرها من البلاد وشاد  
أمره ودامت ولايته على مكة الى أن حاربه الحجاج وقتله وكان من أمره  
ماليس هذا محل ذكره

### ذكر ولاية مكة في خلافة عبد الملك بن مروان

وليها له جماعة وهم ابنه مسلمة والحجاج بن يوسف والحارث بن خالد المخزومي السابق ذكره وخالد بن عبد الله القسري وعبد الله ابن سفيان المخزومي وعبد العزيز بن عبد الله بن خالد بن أسيد بن العيص الأموي وذافع بن عاتمة الكناني ويحيى بن الحكم بن أبي العاص ابن أمية بن عبد شمس القرشي الأموي وأولم في الولاية الحجاج والباقر لا يعرف ترتيبهم ومن ولي لعبد الملك كما قيل هاشم بن اسمعيل المخزومي وأبان بن عثمان بن عفان \* وأما ولاية مكة في خلافة الوليد بن عبد الملك فاثنتان الامام العادل عمر بن عبد العزيز بن مروان ابن الحكم القرشي الأموي رضي الله عنه وولاه المدينة الشريفة أيضاً ثم خالد بن عبد الله القسري \* وأما ولايتها في خلافة سليمان بن عبد الملك فتلاثة أغانر خالد بن عبد الله القسري ثم طلحة بن داود الحضرمي ثم عبد العزيز بن عبد الله بن خالد بن أسيد بن أبي العيص الأموي \* وأما ولايتها في خلافة عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه فخمسة رجال عبد العزيز ابن عبد الله بن خالد بن أسيد المذكور ومحمد بن طلحة بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق وعروة بن عياض بن عدي بن الحبيان بن نوفل بن عبد مناف بن قصي القرشي التوفل كذا ترجمه الذهبي وغيره وعبد الله بن قيس بن مخزومة بن المطلب القرشي وعثمان بن عبيد الله بن عبد الله ابن سراقه العدوي وذكر ابن جرير ان عبد العزيز بن خالد هو الذي كان والياً على مكة مدة خلافة عمر جميعها وجمع القاسم رحمه الله

فقال ولعل المذكورين من الولاة غير عبد العزيز بن خالد ولولا لعمري  
 في زمن ولايته لمكة عن الوليد بن عبد الملك في المدة التي كان فيها بالمدينة  
 فاتها كانت في ولايته أيضاً \* وأما ولانها في خلافة يزيد بن عبد الملك  
 فجاعة أولم عبد العزيز بن عبد الله بن خالد بن أسيد المذكور ثم  
 عبد الرحمن بن الضحاك بن قيس القرشي الفهري مع ولايته للمدينة  
 أيضاً وولايته لمكة في ستة ثلاث ومائة والمدينة في سنة احدى ومائة  
 ثم عبد الواحد بن عبد الله النصرى بالنون من بنى نصر بن معاوية  
 بعد عزل عبد الرحمن بن الضحاك في سنة أربع ومائة مع المدينة أيضاً \*  
 وأما ولانها في خلافة هشام بن عبد الملك فجاعة أيضاً أولم عبد الواحد  
 المذكور ومدة ولايته لذلك في خلافة يزيد وهشام سنة وثمانية أشهر على  
 ما ذكره ابن الاثير ثم بعده ابراهيم بن هشام بن اسماعيل المخزومي خال  
 هشام بن عبد الملك في سنة ست ومائة وولى مع ذلك المدينة أيضاً  
 ودامت ولايته على مكة الى سنة ثلاث عشرة وقيل أربع عشرة ومائة  
 ثم بعد ابراهيم المذكور أخوه محمد بن هشام بن اسماعيل ودامت ولايته  
 على ما قيل الى سنة خمس وعشرين ومائة وذكر الفاكهي ان عن  
 ولى هشام مكة فافع بن علقمة الكناي السابق ذكره في خلافة أبيه  
 عبد الملك وعن ولها على الشك في خلافة عبد الملك بن مروان أو في  
 خلافة أحد أولاده الاربعة أو خلافة عمر بن عبد العزيز أبو جراب محمد  
 ابن عبد الله بن الحارث بن أمية الاصغر الاموي ذكره الفاكهي  
 وذكر ما يقتضى انه كان على مكة زمن عطاء بن ابي رباح \* وأما ولانها



في خلافة الوليد بن يزيد بن عبد الملك فيوسف بن محمد بن يوسف  
 التقى مع المدينة والطائف في سنة خمس وعشرين ومائة وذلك بعد  
 عزله محمد بن هشام خال الوليد المذكور ودامت ولايته الى انقضاء دولة  
 الوليد بن يزيد سنة ست وعشرين ومائة \* وأما ولايتها في خلافة يزيد  
 ابن يزيد بن الوليد بن عبد الملك فبعد العزيز بن عمر بن عبد العزيز  
 ابن مروان على ما قيل \* وأما ولايتها في خلافة مروان بن محمد بن مروان  
 الأموي المعروف بالحارث خاتمة خلفاء بني أمية فبعد العزيز بن عمر بن  
 عبد العزيز بن مروان المذكور آنفا ودامت ولايته الى أن حج بالناس  
 في سنة ثمان وعشرين ومائة ثم بعده عبد الواحد بن صليان بن عبد الملك  
 وولى مع ذلك المدينة واستمر متوليا الى أن حج بالناس في سنة تسع  
 وعشرين ومائة ثم ولى مكة بعده بالقلب ابو حمزة الحارثي الباضي  
 واسمه المختار بن عوف ومببه ان عبد الله بن يحيى الاعور الكندي  
 لاسى طالب الحق بعد أن ملك حضرموت وصنعاء وقلب عليهما طرد  
 عامل مروان القاسم بن عمر التقى عنهما وبث أبا حمزة المذكور الى  
 مكة في عشرة آلاف من المسكر فهرب عبد الواحد المذكور يوم النفر  
 الاول من منى وقصد المدينة وجهز جيشا من المدينة الى ابي حمزة فخرج  
 ابو حمزة قاصدا الى المدينة فلقبه جيش عبد الواحد بقديد فكان الظفر  
 لابي حمزة ثم قصد المدينة وقتل بها جماعة وبلغ خبره مروان فجهز اليه  
 عبد الملك بن محمد بن عطية السعدي في أربعة آلاف فارس فالتقى هو  
 وابو حمزة بمكة بالابطح فقتل ابو حمزة وكان عسكره خمسة عشر ألفا

وظفر عبد الملك وذكر ابن الاثير ما يقتضي ان عبد الملك سار الى اليمن  
لقتال طالب الحق المتقدم ذكره وانه ظفر بطالب الحق وقتله وأرسل  
برأسه الى مروان وعمن ولي مكة لمروان الوليد بن عروة السعدي  
ابن أخي عبد الملك المذكور وانه كان عليها في سنة احدى وثلاثين  
ومائة ويقال ان محمد بن عبد الملك بن مروان كان على مكة والمدينة  
في سنة ثلاثين ومائة وانه حج بالناس فيها والله أعلم  
( ذكر ولاية مكة في أيام بني العباس ) أما ولايتها في خلافة أبي العباس عبد الله  
ابن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب أول خلفاء بني  
العباس وتلقب بالسفاح فداود بن علي بن عبد الله بن العباس عم السفاح  
وذلك في سنة اثنين وثلاثين ومائة وولاه مع مكة المدينة واليمن والنجاة  
ثم بعده زياد بن عبد الله الحارثي خال السفاح مع المدينة والنجاة أيضا  
ودامت ولايته الى سنة ست وثلاثين ومائة على ما يقتضيه كلام ابن  
الاثير ثم ولي بعد زياد العباس بن عبد الله بن معبد بن العباس بن  
عبد المطلب الهاشمي في سنة ست وثلاثين ومائة واستمر عليها الى موت  
السفاح قاله ابن الاثير ومن ولي مكة للسفاح على ما ذكره ابن حزم  
في الجمرة عمر بن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب  
المدني وهذا يخالف ما تقدم عن ابن الاثير من كون العباس كان  
مستمرا على ولاية مكة الى موت السفاح والله أعلم بحقائق الامور وأما  
ولايتها في خلافة المنصور أبي جعفر عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله  
ابن عباس أخى السفاح فجماعة أولهم العباس بن عبد الله بن معبد

المذکور آنفا وذلك سنة سبع بتقدیم السین وثلاثین ومائة ثم مات بعد  
 اقضاء الموسم ثم ولی بعده زیاد بن عیبة الله الحارثی المتقدم ودامت ولايته  
 الى سنة احدى وأربعین ومائة وهو الذي تولى عمارة ما زاد المنصور في  
 المسجد الحرام ثم ولی بعد عزل زیاد الهیثم بن معاوية التکي الحراساني  
 في سنة احدى وأربعین ومائة واستمر الى سنة ثلاث وأربعین ثم ولی  
 بعد عزله السري بن عبد الله بن الحارث بن العباس بن عبد المطلب  
 واستمر الى سنة خمس وأربعین ثم ولی بعده بالثعلب محمد بن الحسن  
 ابن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب القرشي الهاشمي  
 الجعفري من قبل بکسر القاف وفتح الموحدة محمد بن عبد الله بن الحسن  
 ابن الحسن بن علي بن ابي طالب الثعلب بالنفس الزكية لانه لما ثعلب  
 على المدينة النبوية وخرج على المنصور في سنة خمس وأربعین أمر على  
 مكة محمد بن الحسن بن معاوية المذکور فصار الى مكة فخرج اليه  
 السري بن عبد الله أمير مكة من قبل المنصور فتحاربوا فانهزم السري  
 ودخل محمد مكة ثم أفتد المنصور جيشا لمحاربة محمد بن عبد الله فقتل  
 كذا قتله ابن الاثير وذكر الزبير بن بکمر ما يقتضي ان الذي ولاه  
 محمد بن عبد الله على مكة حسن بن معاوية والله محمد المذکور والله  
 أعلم بالصواب ثم عاد السري على ولاية مكة من قبل المنصور واستمر  
 الى سنة ست وأربعین ومائة ثم ولی بعده عبد الصمد بن علي بن عبد الله  
 ابن العباس العباسي عم المنصور والسفاح واستمر الى سنة تسع وأربعین  
 بتقدیم الثناة الفوقية وقيل الى سنة خمسين وقيل انه كان على مكة

في سنة سبع وخمسين بتقديم السين ثم ولى بعد عبد الصمد محمد بن  
 ابراهيم الامام بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس العباسي ومكث  
 الى سنة ثمان وخمسين \* وأما ولايتها في خلافة المهدي أمير المؤمنين محمد  
 ابن المنصور العباسي فجماعة أولهم ابراهيم بن يحيى بن محمد بن علي بن  
 عبد الله بن عباس بوصية من المنصور ثم جعفر بن سليمان بن علي  
 ابن عبد الله بن عباس وكان علي ذلك في سنة احدى وستين وثلاث  
 وستين ثم عييد الله بن قثم بضم القاف وفتح المثلثة ابن العباس بن  
 عييد الله بن العباس بن عبد المطلب وكان متوليا لذلك في سنة  
 ست وستين وعمن ولى للمهدي أيضا محمد بن ابراهيم الامام العباسي  
 المتقدم ذكره الفاكهي وعمن ولى مكة علي الشك في خلافة المهدي  
 وابنه الهادي قثم بن العباس بن عييد الله بن العباس بن عبد المطلب  
 والدة عييد الله المتقدم والله أعلم بذلك \* وأما ولايتها في خلافة الهادي موسى  
 ابن المهدي العباسي فعبيد الله بن قثم بن العباس المتقدم وذلك في سنة  
 تسع وستين بتقديم المثناة ثم وليها بالتغلب في أيام الهادي الحسين بن  
 علي بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب الحسن لانه  
 خرج عن طاعة الهادي وقتك بمن في المدينة من جماعة الهادي ونهب  
 بيت المال الذي بالمدينة وبويع على كتاب الله وسنة نبيه وخرج بجماعته  
 الى مكة لست بقرين من ذي القعدة سنة تسع وستين وبلغ الهادي خبره  
 فكتب الى محمد بن سليمان بن علي بن عبد الله بن عباس وأمره بمحاولة  
 الحسين المذكور وكان محمد بن سليمان قد توجه في هذه السنة المذكورة

للحدج في جماعة من أهل بيته وخيل وسلاح فلما دخل من عرته عسكر  
 بندي طوى وانضم اليه من حج من جماعتهم وقوادم والقوامع الحسين  
 وأصحابه وكان القتل في يوم التروية قتل الحسين في أزيد من مائة من  
 أصحابه بضيح ظاهر مكة عند الزاهر ودفن هناك قال العاصي وقبره  
 معروف الى وقتنا هذا في قبة على يمين الداخل الى مكة ويسار الخارج  
 منها الى جهة وادي مر وحمل رأسه الى الهادي فلم يحمد ذلك وكان  
 الحسين هذا شجاعا كريما يحكي انه قلم على المهدي فاعطاه أربعين  
 ألف دينار فزرقها في الناس ببغداد والكوفة وخرج لا يملك ما يلبسه  
 الا فرة ليس تحتها قميص رحمه الله وغفر له ومن ولي مكة في خلافة  
 الهادي وأخيه الرشيد محمد بن عبد الرحمن السفياي كان على امارتها  
 وقضايتها واستمر الى ان صرفه المأمون الى قضاء بغداد وأما ولايتها  
 في خلافة هارون الرشيد بن المهدي فجماعة لا يعرف ترتيبهم في الولاية  
 وهم احمد بن اسماعيل بن علي بن عبد الله بن عباس وحداد البربري  
 وسليمان بن جعفر بن سليمان بن علي بن عبد الله بن عباس والعباس بن  
 موسى بن عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس وأخوه  
 علي بن موسى بن عيسى والعباس بن محمد بن ابراهيم الامام وعبد الله  
 ابن محمد بن عمران بن ابراهيم بن محمد بن طلحة بن عبيد الله التيمي  
 وعبيد الله بن قثم بن العباس المتقدم فيما سبق وعبيد الله بن محمد  
 ابن ابراهيم الامام والفضل بن العباس بن محمد بن علي بن  
 عبد الله بن عباس ومحمد بن ابراهيم الامام ومحمد بن عبد الله بن

سعيد بن المغيرة بن عمرو بن عثمان بن عفان العفاني وموسى بن عيسى  
 ابن موسى بن محمد بن علي والدا العباس وعلي المتقدم ذكرهما وأما ولاتها  
 في خلافة الأمين محمد بن هارون الرشيد العباسي فداود بن عيسى بن  
 موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس وكان ذلك في سنة  
 ثلاث وتسعين بتقديم المثناة على السين واستمر إلى انقضاء خلافة الأمين  
 في سنة ست وتسعين وهو الذي تولى خلع الأمين بمكة فيها وأما ولاتها  
 في خلافة المأمون أمير المؤمنين عبد الله بن هرون الرشيد فداود المذكور  
 أيضاً ولاد المأمون بعد خلع الأمين واستمر إلى أواخر سنة تسع وتسعين  
 ومائة بتقديم المثناة الفوقية ثم فارق مكة متخوفاً من الحسين بن الحسن  
 ابن علي بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب المعروف بالافطس  
 وسببه ان أبا السرايا النسري بن منصور الشيباني داعية ابن طباطبا لما  
 تغلب واستولى على العراق ولى مكة الحسين بن الحسن الافطس فسار  
 إلى ان وصل إلى وادي سرق المعروف في وقتنا هذا بالنوارية بتشديد  
 النون على مرحلة لطيفة من مكة إلى جهة مر الظهران فتوقف عن الدخول  
 خشية من أميرها داود فلما بلغه خروج داود دخلها ليلة عرفة فطاف  
 وسعى ثم مضى إلى عرفة فوقف بها ليلاً ثم دفع إلى مزدلفة فصلى بالناس  
 الصبح ثم دفع إلى منى فلما انتفى الحج عاد إلى مكة فلما كان مستهل  
 المحرم سنة مائتين نزع الحسين المذكور كسوة الكعبة التي كانت عليها  
 من قبل العباسيين ثم كساها كسوتين أفغذهما معه أبو السرايا المذكور  
 من قز رقيق أحدهما صفراء والاخرى بيضاء ثم عمد الافطس إلى خزانة

الكعبة وأخذ ما فيها من الاموال قسمها مع كسوة الكعبة على أصحابه  
 وهرب الناس من مكة لانه كان يأخذ أموال الناس ويرغم انها ودائع  
 بني العباس عندهم ولم يزل كذلك على ظله الى ان بلغه قتل مرسله أبي  
 السرايا في سنة مائتين فلما علم بذلك ورأى الناس قد تغيروا عليه لما فعله  
 معهم من القبيح واستباحة الاموال جاء هو وأصحابه الى محمد بن جعفر  
 الصادق بن محمد الباقر بن زين العابدين بن علي بن الحسين بن علي بن  
 أبي طالب الحسيني الملقب بالديباجة لجمال وجهه وسألوه في المباينة بالخلافة  
 فكره محمد ذلك فاستعان اللافطس عليه بولده علي ولم يرأوا به حتى بايعه  
 بالخلافة وذلك في ربيع الاول سنة مائتين وجمعوا الناس على بيعة محمد  
 ابن جعفر طوعا وكرها ولقبوه بامير المؤمنين وبقي شهورا وليس له من  
 الامر شيء وإنما ذلك لابنه علي ولللافطس وهما علي أقبح سيرة مع  
 الناس فلم يكن الامدة يسيرة اذ جاء عسكر المأمون فيهم الجلودي وورقاء  
 ابن جميل وقد انضم الى محمد بن جعفر غوغاء أهل مكة وسواد البادية  
 فالتقى الفريقان فانهزم محمد وأصحابه وطلب الديباجة من الجلودي الامان  
 فجلوه ثلاثا ثم خرج من مكة ودخل الجلودي بمسكره الى مكة في  
 جمادى الآخرة سنة مائتين وتوجه الديباجة الى جهة بلاد جهينة فجمع  
 منها جيشا وقاتل والى المدينة هارون بن المسيب فانهزم الديباجة بعد  
 ان قمت عيته بنشابة وقتل من عسكره خلق كثير ثم عاد الى مكة  
 وطلب الامان من الجلودي فامنه فدخل مكة في أواخر الحجة سنة مائتين  
 وصعد المنبر معتذرا بانه اتما وافق على المباينة لانه بلغه موت المأمون ثم

قدم على المأمون واعتذر واستغفر قبل عذره وأكرمه وعفا عنه فلم  
 يمكث الا قليلا ثم مات فجأة بجرجان فصلى عليه المأمون ونزل في لحده  
 وقال هذه رحم قطعت من سنين وكان موته في شعبان سنة ثلاث ومائتين  
 وسبب موته على ما قيل انه جامع واقتصد ودخل الحمام في يوم واحد  
 ثم وليها بعد هزيمة الديلم في خلافة المأمون عيسى بن يزيد الجلودى  
 ووليها له نيابة ابنه محمد ويزيد بن محمد بن حنظلة الخزوى ثم وليها بعد  
 عزل الجلودى هارون بن المسيب ووليها للمأمون أيضا حمدون بن علي  
 ابن عيسى بن ماهان وابراهيم بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن  
 الحسن بن علي بن أبي طالب وحج بالناس سنة اثنين ومائتين كذا نقله الفاسي  
 عن المتقي وذكر الازرقى ان حنظلة كان واليا على مكة في سنة اثنين  
 ومائتين خليفة لحمدون بن علي وجمع الفاسي بين ذلك بانه يمكن أن  
 يكون حمدون كان واليا في أول سنة اثنين ومائتين واستتاب حنظلة  
 المذكور وابراهيم كان واليا في آخر هذه السنة وعيده الله بن الحسين  
 ابن عبيد الله بن العباس بن علي بن أبي طالب مع المدينة وذلك في سنة  
 أربع ومائتين واستمر الى سنة ست وقيل الى سنة تسع بتقديم المشاة  
 الفوقية وصالح بن العباس بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس وذلك  
 في سنة عشر ومائتين واستمر الى ان حج بالناس سنة اثني عشر ومائتين  
 ثم وليها بعده علي الأشهر سليمان بن عبد الله بن سليمان بن علي بن عبد  
 الله بن عباس مع المدينة وولى أيضا للمأمون محمد بن سليمان المتقدم ذكر  
 والله وذلك في سنة ست عشرة ومائتين كما يقتضيه كلام الفاسي وعبيد الله



ابن عبد الله بن حسن بن جعفر بن حسن بن حسن بن علي بن أبي طالب وعمن ولي مكة للأموون من غير مباشرة الحسن بن سهل أخو الفضل بن سهل لأن الأمون بعد قتل أخيه الأمين استعمل الحسن هذا على كل ما اقتضاه طاهر بن الحسين من العراق والاهواز وفارس والحجاز واليمن وذلك في سنة ثمان وتسعين ومائة

﴿ وأما ولايتها في خلافة المعتصم ﴾ محمد بن هارون الرشيد فصالح ابن العباس المتقدم ذكره آفا وكان في سنة تسع عشر بتقديم المشاة ومائتين ثم وليها محمد بن داود بن عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس الملقب بترنجيه وذلك في سنة اثنين وعشرين ومائتين ويقال إن ولايته دامت إلى أثناء خلافة المتوكل وولي للمعتصم أيضاً شناس التركي وهو من كبار قواده وذلك أنه لما أراد الحج في سنة ست وعشرين ومائتين فوض إليه للمعتصم الولاية على كل بلد يدخلها فلما دخل مكة جعل محمد بن داود المتقدم نائباً عنه على الحج بالناس ودعا لشناس على منابر الحرمين وغيرهما من البلاد التي دخلها

﴿ وأما ولايتها في خلافة الواثق هارون ابن المعتصم فعلى بن عيسى بن جعفر بن أبي جعفر المنصور وذلك سنة ثمان وثلاثين واستمر إلى أن توفي سنة تسع وثلاثين ثم ولي بعده عبد الله بن محمد بن داود بن عيسى المتقدم ذكر والده في خلافة المعتصم واستمر إلى سنة إحدى وقيل اثنين وأربعين ومائتين ثم ولي بعده عبد الصمد ابن موسى بن محمد بن إبراهيم الإمام بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس

سنة اثنين وأربعين ثم ولي بعده محمد بن سليمان بن عبد الله بن محمد  
 ابن ابراهيم الامام المعروف بالزبني ومن بعده على مكة ولم يباشر في خلافة  
 المتوكل ابنه المتصر محمد الذي ولي الخلافة بعد آية المتوكل ومن  
 ولي علي ماقيل في خلافة المتوكل ايتاج بهمة وبعدها مشاة تحتية ثم مشاة  
 فوقية قالف فجيم الخوزي بضم الحاء المعجمة وكسر الزاء المعجمة مولى  
 المعتصم وكان من كبار قواد المتوكل والله أعلم بذلك  
 ﴿ وأما ولاتها في خلافة المتصر محمد بن المتوكل ﴾ فمحمد بن  
 سليمان الزبني المتقدم آنفاً

﴿ وأما ولاتها في خلافة المستعين أبي العباس أحمد بن المعتصم  
 العباسي ﴾ فعبدة الصد بن موسى الامام المتقدم ذكره وذلك في  
 سنة تسع وأربعين بتقديم المشاة ثم بعده جعفر بن الفضل بن عيسى بن  
 موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس المعروف بشاشات وكانت  
 ولايته في سنة خمسين ومائتين واستمر الى سنة احدى وخمسين ثم وليها  
 بعد شاشات بالتغلب اسماعيل بن يوسف بن ابراهيم بن موسى بن عبد الله  
 ابن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب لانه لما تغلب على مكة فهرب منه  
 عاملها جعفر شاشات وقتل الجند الذي بمكة وجماعة من أهل مكة فذهب  
 منزل شاشات وغيره وأخذ من الناس نحو مائتي الف دينار وعمد الى  
 الكعبة الشريفة فاخذ كسوتها وأخذ ما في خزانها من الاموال وما كان  
 حمل من المال لاصلاح العيين ونهب مكة وأحرق بعضها ثم خرج منها  
 في شهر ربيع الاول بعد اقامته فيها خمسين يوماً وقصد المدينة الشريفة

فتوارى عنه عاملها فرجع الى مكة في رجب فحصر أهلها حتى ماتوا جوعاً وعطشاً وبلغ الحيز ثلاث أواق بدرهم ولقي أهل مكة منه بلاء شديداً ثم سار الى جدة فحبس عن الناس الطعام وأخذ أموال التجار وأصحاب المراكب ثم وافي الموقف والناس بركة فافسد فيها وقتل من الحجاج نحو ألف ومائة ونهب الناس فهرب الحجاج ولم يقف بركة أحد لا ليلاً ولا نهاراً سوى اسماعيل وعسكره ثم بعد انفصاله من عرفة رجع الى جدة ثانياً وأقنى أموالها وقفل أموالاً قيصة ليس هذا محل ذكرها هذا كله في خلافة المستعين ومن عقد له على مكة ولم يباشر في خلافة المستعين اثنان ابنه العباس ومحمد بن عبد الله بن طاهر بن الحسين

( وأما ولاتها في خلافة المعز واسمه محمد وقيل طلحة وقيل الزبير ابن المتوكل العباسي ) فعباس بن محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن عبد الحميد بن عبد الله بن عمرو بن حفص بن المغيرة الخزرجي وذكر الفاكهي ما يقتضي انه ولي مكة مرتين ومن ولاتها في خلافة المعز أو خلافة المهدي أو خلافة المعتمد أحمد بن المتوكل على الشك محمد بن أحمد بن عيسى بن المنصور العباسي الملقب كعب البقر ولايته لا تخرج عن أحد هؤلاء الثلاثة

( وأما ولاتها في خلافة المهدي واسمه محمد بن الواثق العباسي ) فعلي بن الحسن الهاشمي ذكره الفاكهي ولم يزد على اسمه واسم أبيه وذكر ان ولايته في سنة ست وخمسين ومائتين وانه أول من فرق بين الرجال والنساء في جلوسهم في المسجد الحرام أمر بحبال تربط بين

الاساطين التي تقدم عندها النساء تفصل بينهن وبين الرجال  
 ( وأما ولايتها في خلافة المعتد أحمد بن المتوكل العباسي ) فجاعة  
 أخوه أبو أحمد الموفق واسمه طلحة وقبل محمد بن المتوكل وذلك في  
 سنة سبع وخمسين بتقدم السين على الموحدة ومائتين على ما اقتضاه  
 كلام ابن الاثير وابراهيم بن محمد بن اسماعيل بن جعفر بن سليمان بن علي  
 ابن عبد الله بن عباس العباسي الملقب بزبه بياه موحدة ثم زاه معجبة ثم  
 مشاة نحية ثم هاء الوقف وكانت ولايته في حدود تسع وخمسين بتقدم  
 المشاة الفوقية ومائتين الى احدى وستين ومائتين وأبو المعيرة محمد بن  
 عيسى بن محمد المخزومي ولد عيسى بن محمد المتقدم ذكره في خلافة المعتز  
 آتفاً وذلك في سنة ثلاث وستين ومائتين كما تقتضيه عبارة الفاسي  
 والفاكهي وذكر ابن الاثير ما يدل انه وليها نائباً لصلح الزنج في  
 سنة خمس وستين واستمر الى سنة ثمان وستين ومائتين وهارون بن  
 محمد بن اسحاق بن موسى بن عيسى بن موسى بن محمد بن علي بن  
 عبد الله بن عباس العباسي وكانت ولايته في سنة تسع وستين بتقدم  
 المشاة الفوقية ومائتين كما دل عليه كلام ابن جرير وابن الاثير وأحمد  
 ابن طولون صاحب مصر أقول كذا عده الفاسي مع انه لم يباشر ذلك  
 ونولا ما قلتمته أول هذا الباب بانى لم أخل باحد من عده الفاسي لما  
 ذكرته ولعل سبب ذكر الفاسي لاحد المذكور والله أعلم ما قلته عن ابن  
 جرير ان في عام تسع وستين ومائتين أرسل ابن طولون هذا قائدين من  
 مصر في أربعمائة وتسعين فارساً بتقديم المشاة الفوقية على السين والتي

راجل فوافوا مكة ليلتين بقيتا من ذى القعدة وأعطوا الجرارين والحناطين  
 بمكة دينارين لكل رجل ولعبرهم سبعة دنانير وكان هارون بن محمد  
 المتقدم آنفا يرمثد أميرا على مكة ومعه مائة وعشرون فارسا ومائتا عبد  
 من السودان فوافاه جعفر بن الباعمر بن ثلاث خلون من ذى الحجة في  
 نحو مائتي فارس قصى بهم هارون فالتقواهم وأصحاب ابن طولون قاتلهم  
 عسكر ابن طولون وقتل منهم بمكة نحو مائتي رجل وأخذت دوابهم  
 وأموالهم وأمن جعفر الباعمر بن المصريين والحناطين والجرارين وسلم  
 الناس وأموال التجار ولمن أحد بن طولون في المسجد الحرام وبهذا  
 لا يثبت لابن طولون ولاية على مكة وكان عدم ذكره أولى والله أعلم  
 انتهى ومحمد بن أبي الساج وأخوه يوسف بن أبي الساج فأما محمد  
 ففي كلام ابن جرير ما يدل على أنه لم يلبس وإنما عقد له على الحرمين  
 وأما ولاية أخيه يوسف فذكر ابن الأثير أنها في سنة إحدى وسبعين  
 بتقديم السين على الموحدة ومائتين والفضل بن العباس بن الحسين  
 ابن اسماعيل بن محمد بن العباس وكان متوليا على مكة في سنة ثلاث  
 وستين ومائتين كذا نقله الفاكهي (أقول) وفيه نظر لانه قد تقدم ان أبا  
 المعيرة بن عيسى كان واليا على مكة في هذه السنة ويمكن الجمع بأن  
 الفضل لعنه كان واليا في أول السنة ثم ولي بعده أبو المعيرة في أثنتها أو آخرها  
 والله أعلم بذلك ولم يبقه القاسي على ذلك وأبو عيسى محمد بن يحيى  
 ابن محمد بن عبد الوهاب بن سليمان بن عبد الوهاب بن عبد الله بن  
 أبي عمرو بن حفص بن المعيرة الخزومي ذكر ولايته عن المعتمد ابن

حزم ولم يذكر لها تاريخاً لكنه نقل ان أبا عيسى عزل باني المعيرة  
 الحرزومي المتقدم فيحتمل ان تكون ولايته تقريباً من ثلاث وستين الى  
 ثمان وستين ومائتين لان أبا المعيرة كان والياً في هذه الحدود على اختلاف  
 الاقوال المتقدمة في تاريخ ولايته انتهى ونقل القاهكي ما يقتضي ان  
 أبا عيسى هذا ولي مكة نيابة عن الفضل بن العباس المذكور آنفاً وجمع  
 القاسمي بين ما ذكره ابن حزم والقاهكي فقال ولا مانع لانه يجوز أن  
 يكون أبو عيسى ولي مكة عن الفضل نيابة وعن المعتضد استقلالاً انتهى  
 ( وأما ولاتهما في خلافة المعتضد أبي العباس أحمد بن أبي أحمد  
 الموفق بن المتوكل العباسي ) ثم في خلافة أولاده المكتفي أبي محمد علي  
 والمقتدر أبي الفضل جعفر والقاهر أبي منصور محمد ثم في خلافة الرازي  
 أبي العباس أحمد بن المعتدر ثم في خلافة المتني أبي اسحاق ابراهيم  
 ابن المعتدر ثم في خلافة المستكفي عبد الله بن المكتفي علي بن المعتضد  
 ثم في خلافة المطيع أبي القاسم الفضل بن المعتدر العباسي فجماعة كثيرة  
 لم يعرف منهم ويذكر سوى عجب بالعين المهمة والجيم ابن حاج ولم يعلم  
 مبدأ ولايته متى كانت غير ان اسحاق الخزازي ذكر انه كان والياً على  
 مكة في سنة احدى وثمانين ومائتين وذكر ابن الاثير ما يدل على انه  
 كان والياً في عام خمس وتسعين بتقديم المائة الفوقية ومائتين فيحتمل  
 انه استمر من عام احدى وثمانين الى التاريخ الذي ذكره ابن الاثير أو  
 تولى غيره ثم أعيد هو والله أعلم ومؤنس المظفر وذلك في سنة ثلثمائة  
 حسبما ذكره ابن الاثير وكان أميراً على الحرمين والتغور بالعقد بالباشرة

وابن ملاحظ لان التابه أبا محمد الحسن بن أحمد بن يعقوب الهمداني  
ترجم ابن ملاحظ بسلطان مكة من غير ذكر تاريخ قال العلامة الفاسي  
وماعرفت اسم ابن ملاحظ ولا متى كانت ولايته غير اني أظن انه كان  
عليها بعد سنة ثلثمائة أو قبلها بقليل انتهى وابن محلب وقيل ابن محارب  
والاول أصوب ولم يعلم أول ولايته غير ان ابن الاثير لما ذكر ما فعله أبو  
طاهر القرمطي من القبايح بمكة في سنة سبع عشرة بتقديم المهمة على  
الموحدة وثلثمائة قال ماصورته فخرج اليه ابن محلب أمير مكة في جماعة  
من الاشراف فقاتلوه فقتلهم أبو طاهر أجمعين انتهى فاستفيد من كلامه  
ان ابن محلب كان والي مكة في تلك السنة ومحمد بن طعيج بالطاء  
والعين المهملتين ثم بالجيم المعروف بالاخشيد وابناه أبو القاسم أو بنجور  
بالتون والجيم ومعنى أو بنجور محمود وأبو الحسن علي وكان مبدأ ذلك في  
سنة احدى وثلاثين وثلثمائة كما دل عليه كلام المؤرخين بان الخليفة  
المتقي العباسي ولي محمدا المذكور مصر والشام والحرمين في السنة المذكورة  
وعقد لولديه أبي القاسم وعلي أبي الحسن من بعد أبيهما على البلد  
المذكورة على أن يكفلهما خادمه كافور الخصى المعروف بالاخشيدى  
وهذه الولاية بالعقد من غير مباشرة ودليله ان الفاسي رحمه الله قال بعد  
استيفاء كلام المؤرخين في عقد المتقي لمحمد ولديه ماصورته وماعرفت  
من كان يباشر لهم ولاية مكة ولا من يباشر ذلك لمؤنس المظفر انتهى  
والله أعلم ومن ولي مكة القاضي أبو جعفر محمد بن الحسن بن عبد  
العزير العباسي ذكر ذلك بعض مؤرخي مصر وذلك في سنة ثمان وثلثين

وثلاثمائة وقيل انه باشر ذلك لابي الحسن علي بن الاخشيد والله أعلم  
ثم ولي مكة في زمن الاخشيدية بالتظلم جعفر بن محمد بن الحسن بن محمد  
ابن موسى بن عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي  
ابن أبي طالب الحسني كذا ذكره ابن حزم ثم قال وولاه الى اليوم ولاية  
مكة يعني في زمنه قال العلامة الفاسي ولعل ولاية جعفر المذكور بعد موت  
كافور الاخشيدى وقبل اخذ العبيدين مصر من الاخشيدية ويصدق  
على ذلك انها أيام الاخشيدية ويبعد ان يلي جعفر مكة في أيام كافور  
لعظم أمره وقد رأيت في بعض التواريخ ما يدل على انه كان يدعى لكافور  
على المنابر بمكة وكان موت كافور في سنة ست وخمسين وثلاثمائة في  
جمادي الاولى وقيل في سنة سبع وخمسين فتكون ولاية جعفر في احدى  
هاتين السنتين أو في سنة ثمان وخمسين ولا تخرج ولايته عن هذا  
انتهى ثم ولي مكة بعد جعفر هذا ابنه عيسى بن جعفر ودامت ولايته  
الى سنة أربع وثمانين وثلاثمائة ولم يتعرض الفاسي لموت أبيه جعفر متى  
كان يعلم من ذلك مبدأ ولاية عيسى وانما أفاد ولاية عيسى بعد أبيه لا غير  
ثم ولي بعد عيسى أخوه أبو الفتوح الحسن بن جعفر الحسني ودامت ولايته  
الى أن مات في سنة ثلاثين وأربعمائة الآن الحاكم العبيدي صاحب مصر  
كان قد ولي مكة لابن عم أبي الفتوح أبي الطيب في المدة التي خرج فيها  
أبو الفتوح عن طاعة الحاكم ثم أعاده الى مكة بعد أن راجع طاعته وقيل  
ان أخا لابي الفتوح كان خرج عليه بمكة في زمن عصيانه والله أعلم بحقائق  
الامور وكان عصيان أبي الفتوح في سنة احدى وأربعمائة وقيل في سنة اثنين



وذ كرابن خلدون أن أبا الفتوح ولي المدينة الشريفة أيضا وأزال عنها امرأة  
 بنى المهنا الحسينيين وذلك في سنة تسعين بتقديم المشاة وثلاثمائة ثم ولي مكة  
 بعد أبي الفتوح ابنه شكر بن أبي الفتوح واستمرت ولايته الى أن مات  
 في سنة ثلاث وخمسين وأربعمائة وقتل ابن خلدون أنه ملك المدينة وجمع  
 بين الحرمين ويقال أنه ملك ثلاثا وعشرين سنة ومات ولم يعقب ولا  
 ولد له قط وإنما صار أمر مكة بعده الى عبد كان له كذا ذكره ابن حزم  
 وقتل صاحب المرأة ما يقتضى أن شكرا كانت له ابنة والله أعلم ثم ولي  
 مكة بعد شكر بنو أبي الطيب الحسينيون وهم الذين يقال لهم السليمانيون  
 من جماعة شكر ولم يذكر القاسمي عندهم ثم ولي مكة علي بن محمد  
 الصليحي صاحب اليمن وذلك في سنة خمس وخمسين وأربعمائة في شهر  
 ذي الحجة وأظهر العدل بها واستعمل الجليل مع أهلها وكثر الامن وطابت  
 به قلوب الناس ورخصت الاسعار في أيامه وكثرت له الادعية وكسا  
 البيت ثوبا أبيض ورد الى البيت الحلى الذي أخذه بنو أبي الطيب الحسينيون  
 لما ملكوا بعد شكر وأقام بمكة الى يوم عاشوراء وقيل الى ربيع الاول سنة  
 ست وخمسين وعاد الى اليمن ثم ولي بعده نائباً أبو هاشم محمد بن  
 جعفر بن محمد بن عبد الله بن أبي هاشم محمد بن الحسين بن محمد بن  
 موسى بن عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي  
 ابن أبي طالب الحسني وسببه أن الصليحي لما دخل مكة كان الاشراف  
 بنو أبي الطيب قد أبعدوا عن مكة وجمعوا عليه ثم راسلوه بأن يخرج  
 من مكة ويؤمر بها من يختاره منهم وكان قد وقع في عسكره الوباء فمات

منهم سبعمائة رجل ولم يبق معه الا نفر يسير فاختر محمد هذا ابن جعفر  
 ابن أبي هاشم وأقامه نائباً عنه وأمره على مكة واستخدم له عساكر وأعطاه  
 مالا وسلاحاً وخمسين فرساً ثم سار الى اليمن فجاه الاشراف بنو سليمان و معهم  
 حمزة بن أبي وهاس وحاربوا محمد بن جعفر فخاربهم ولم يكن له بهم طاقة  
 فخرج هارباً من مكة فقبضوه ففكر راجعاً وضرب واحداً منهم ضربة قطع  
 بها درعه وفروسه وجسده ووصل الى الارض فرجعوا عنه وكان تحتهم فرس  
 يقال لما دنا من لا تكل ولا تمل ومحمد بن جعفر هذا هو أحد أمراء مكة  
 المعروفين بالهواشم وقيل انه كان صهر شكر بن أبي الفتوح على ابنته  
 والله أعلم بذلك ثم عاد محمد بن جعفر الى مكة بعد خروجه واستمر  
 متولياً الى ان مات في سنة سبع وعمانين بتقديم السين وأربعمائة وهو  
 أول من أعاد الخطبة العباسية بمكة بعد ان قطعت نحو مائة سنة وقد  
 بالغ ابن الاثير في ذمه فقال لما ان ذكر وفاته ما له ما يمدح به انتهى  
 قال الفاسي رحمه الله ولعل ذلك لنتيه الحاج وقتله منهم خلقاً كثيراً في  
 سنة ست وعمانين ولاخذه حلية الكعبة في سنة اثنين وستين والله أعلم  
 انتهى وذكر ابن خلدون ان امرته على مكة كانت ثلاثين سنة وانه ملك  
 المدينة والله أعلم ثم ولي مكة بعده ابنه قاسم بن محمد بن جعفر بن أبي  
 هاشم مدة يسيرة ثم وليها أصيبيد بن سار تكين بسين ومهملته ثم الف ثم  
 راء مهملته ثم مشاة فوقية ثم كاف ثم مشاة تحتية ثم نون وكان استيلاؤه عنوة  
 في أوائل سنة سبع وعمانين بتقديم المهملته ففرب منها قاسم بن محمد وأقام  
 أصيبيد بمكة الى شوال فجمع قاسم عسكراً وكبس أصيبيد بعسافان

قاتلهم أصيب إلى الشام ودخل قاسم مكة ودامت ولايته عليها إلى أن  
 مات في سنة ثمان عشر وخمسمائة وذكروا ابن خلدون أن أمرته نحو  
 ثلاثين سنة على الاضطراب ثم ولي مكة بعده ابنه فليته وقيل أبو فليته  
 واستمرت ولايته حتى مات في سنة سبع وعشرين بتقديم المهمل وخمسمائة  
 ثم ولي مكة بعده ابنه هاشم بن فليته واستمر متوليا إلى أن مات في سنة  
 تسع وأربعين بتقديم المثناة الفوقية وخمسمائة وقيل في سنة خمسين وقيل  
 إحدى وخمسين ولم يختلف عليه اثناث مدة ولايته ثم ولي بعده ابنه  
 قاسم بن هاشم بن فليته واستمر إلى سنة ست وخمسين ثم فارق مكة  
 متخوفا من أمير الحاج العراقي وذلك وقت الموسم لاساءته السيرة في مكة  
 ثم ولي مكة بعده عمه عيسى بن فليته ثم عاد قاسم إلى مكة واستولى  
 عليها في شهر رمضان سنة سبع وخمسين بتقديم السين على الموحدة وأقام  
 بها أياما يسيرة ثم قتل واستقر الأمر بعده لعمه عيسى ودامت ولايته  
 إلى أن مات في سنة سبعين بتقديم السين وخمسمائة ثم ولي بعد عيسى  
 ابنه داود بن عيسى بن فليته بعهد من أبيه واستمر إلى ليلة النصف من  
 رجب إحدى وسبعين ثم ولها أخوه مكث بن عيسى واستمر إلى موسم  
 هذه السنة ثم عزل وجرى بينه وبين أمير الركب العراقي حرب شديد  
 في ذلك الموسم كان الظفر فيه لطاستكين ثم ولي مكة في الموسم المذكور  
 الأمير قاسم بن مهنا الحسيني بعد عزل مكث وأقام متوليا نحو ثلاثة أيام  
 ثم أنه رأى من نفسه العجز عن القيام بأمرة مكة فاعاد أمير الحاج داود  
 ابن عيسى المذكور آنفا إلى أمرة مكة وشرط عليه أن يسقط جميع

المكوس ولم تعلم ولايته هذه الى متى استمرت غير انه بعدها كان يتداول هو وأخوه مكثرا مرة مكة ثم انفرد بها مكثر عشر سنين متوالية آخرها سنة سبع بتقديم السين وتسعين بتقديم المثانة الفوقية وخمسمائة وهو آخر أمراء مكة المعروفين بالهواشم غير ان في ولايته أوفى ولاية أخيه داود على الشك كان ممن ولي مكة سيف الاسلام طفتكين بطاه مهملة ثم غين معجمة ثم مثانة فوقية ابن أيوب أخو السلطان صلاح الدين يوسف ابن أيوب وذلك في سنة احدى وعمانين وخمسمائة لانه قدم مكة في هذه السنة ومنع من الاذان بجى على خير العمل وقتل جماعة من العبيد المفسدين وهرب منه أمير مكة الى قلعه بابي قبيس وشرط على العبيد أن لا يؤذوا الحاج وضرب طفتكين الدراهم والدنانير بمكة باسم أخيه السلطان صلاح الدين ثم ولي مكة بعد مكثر أبو عزر بن قتادة بن ادريس ابن مطاعن بن عبد الكريم بن عيسى بن حسين بن سليمان بن علي بن عبد الله بن محمد بن موسى بن عبد الله بن موسى بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب الحسنى وذلك في سنة سبع بتقديم السين وتسعين بتقديم المثانة وخمسمائة وقيل في سنة ثمان وتسعين وقيل في سنة تسع وتسعين وخمسمائة ودامت ولايته الى ان مات في سنة سبع عشرة بتقديم السين وقيل في سنة ثمان عشرة وستائة فتكون ولايته عشرين سنة أو ما يقاربها للاختلاف في مبدأ ولايته وكانت ولايته ممتدة الى ينبع وإلى حلى وكان يحارب صاحب المدينة الشريفة ويفلب كل منهما الآخر حينا وكان ممن ولي مكة بالعقد لابل مباشرة في أيام قتادة اقباش بن

عبدالله الناصري في الخليفة الناصر لدين الله العباسي لان مولاه عقده على  
 الحرمين وامرة الحج لعظم مكاتته عنده ثم ولي مكة بعده ابنه حسن  
 ابن قتادة وقتل بعض عسكره اقباش المتقدم آفا لانهم اتهموه انه واطأ  
 واجح بن قتادة على أن يوليّه عوضاً عن أخيه حسن واستمر حسن  
 المذكور الى سنة تسع عشرة بتقديم المشاة وقيل الى سنة عشرين وسبعمائة  
 ثم وليها بعده الملك المسعود يوسف الملقب اقيس بن الملك الكامل  
 محمد بن الملك العادل أبي بكر بن أيوب صاحب اليمن لانه صار الى مكة  
 وتحارب هو وحسن بن قتادة بالمسمى فانهزم حسن وهرب من مكة ونهبها  
 عسكر الملك المسعود الى وقت العصر ودامت ولايته عليها الى ان مات  
 في سنة ست وعشرين وسبعمائة

وكان ممن ولي مكة نيابة الملك المسعود رجلان الاول نور الدين عمر  
 ابن علي بن رسول الذي ولي السلطنة ببلاد اليمن بعد ذلك فقصدته حسن  
 ابن قتادة بجيش جاء به من ينبع فتحاربوا فانكسر حسن والثاني الامير  
 حسام الدين ياقوت بن عبدالله المسعودي وذلك في سنة خمس وعشرين  
 وسبعمائة ثم ولي مكة بعد الملك المسعودي والده الملك الكامل واستمر  
 الى شهر ربيع الآخر سنة تسع وعشرين بتقديم المشاة الفوقية وسبعمائة  
 ثم وليها نائبه على اليمن نور الدين عمر بن علي بن رسول بعد ان بويج  
 بالسلطنة في بلاد اليمن وذلك انه بث جيشا الى مكة ومعهم راجح بن  
 قتادة الحسنى أخو حسن المتقدم فاخرجوا متوليا الامير طغتكين نائب  
 الملك الكامل فهرب الى ينبع فبلغ ذلك الملك الكامل فجهز الى طغتكين

جيشا كثيرا مقدمهم الامير فخر الدين بن الشيخ على ما قيل فوصل الى طنطكين ودخل الى مكة مع الجيش فلخرجوا منها راجعا ومن معه من أهل اليمن واستولى طنطكين على مكة وقتل خلقا كثيرا من أهل مكة لحذلائهم له في النوبة الاولى وكان استيلاؤه في رمضان سنة تسع وعشرين بتقديم المائة وستائة ثم وليها مع راجح بن قتادة عسكر صاحب اليمن بغير قتال وذلك في صفر سنة ثلاثين وستائة ( أقول ) لم يبين الفاسي من هو صاحب اليمن والذي يظهر انه الرسول لان الكلام الآتي يدل على ذلك انتهى ثم وليها في آخر سنة ثلاثين عسكر الملك الكامل وكان المقدم عليه أميرا يعرف بالزاهد وأقام أميرا بمكة يعرف بابن مجلي بيم ثم جيم ثم وليها في سنة احدى وثلاثين عسكر الملك المنصور اليمن مع راجح بن قتادة ( أقول ) لم يبين الفاسي من هو الملك المنصور وهو عمر الرسول لانه بعد أن برع بالسلطنة اتعب بالمنصور انتهى ثم وليها نيابة عن الملك الكامل أميره المسمى بجفريل بجم ثم فاء ثم راء مهلة ثم مشاة تحتية ثم لام وذلك ان الملك الكامل كان قد جهز عسكرا كبيرا فيه الف فارس وقيل تسعمائة وقيل خمسمائة وخمسة أمراء مقدمهم جفريل المذكور واستمرت ولاية جفريل على مكة الى سنة خمس وثلاثين وستائة ثم وليها الملك المنصور صاحب اليمن في هذه السنة وسار اليها بنفسه ودخلها في رجب بعد أن هرب جفريل ومن معه وكان مع المنصور الف فارس وحامت ولايته الى سنة سبع وثلاثين بتقديم السنين ورتب بمكة مائة وخمسين فارسا وجعل عليهم أميرين ابن الوليد

وابن التعزى ثم وليها الملك الصالح أيوب بن الملك الكامل صاحب مصر لانه جهز اليها جيشا ألف فارس معهم الشريف شبيحة بشين معبجة مكسورة ثم مشاة تحتية ثم حاء مهلة ثم هاء الوقف صاحب المدينة الشريفة فاستولوا على مكة بغير قتال وذلك في سنة سبع وثلاثين ثم وليها عسكر الملك المنصور صاحب اليمن ولما قدم العسكر المذكور هرب الشريف شبيحة ومن معه ثم وليها ثانيا عسكر الملك الصالح صاحب مصر في سنة ثمان وثلاثين وكان ممن وليها للملك الصالح الامير شهاب الدين أحمد ابن التركمانى ثم وليها الملك المنصور صاحب اليمن وذلك في سنة تسع وثلاثين وصار بنفسه ودخل مكة في رمضان بعد أن فارقه عسكر الملك الصالح خوفا منه ودمت ولايته الي ان مات وأمر على مكة في هذه السنة مملوكه الامير فخر الدين السلاح وابن فيروز وجعل الشريف أبا سعد بن علي بن قتادة الحنفى بالوادى مساعدا لعسكره بعد أن استدعاه من ينبع وأحسن اليه واستمر مملوكه السلاح على نيابة مكة الي سنة ست وأربعين وستائة ثم ولي فيها ابن المسيب وعزل السلاح ثم ولي مكة الشريف أبو سعد بن علي بن قتادة بعد أن قبض على ابن المسيب في ذى القعدة وقيل في شوال سنة سبع وأربعين بتقديم السين واستمر على مكة الي أن قتل في أوائل شعبان سنة احدى وخمسين وستائة وقيل في رمضان ثم وليها بعد قتله جاز بن حسن بن قتادة وهو أحد قتلة أبي سعد ودامت ولايته الي آخر يوم من ذى الحجة سنة احدى وخمسين ثم وليها بعد جاز عمه راجح بن قتادة الذى كان يليها مع عسكر

صاحب اليمن واستمر متوليا الى شهر ربيع أول سنة اثنين وخمسين وستائة  
ثم وليها بعده ابنه غانم بن راجح واستمر الى شوال من السنة المذكورة  
ثم وليها عمه ادريس بن قتادة وأبو نجي بن أبي سعد بن علي بن قتادة  
واستمرت ولايتهما الى الخامس والعشرين من ذي القعدة سنة اثنين  
وخمسين ثم وليها المبارز علي بن الحسن بن برطاس بموحدة ثم راه وطاه  
مهلتين قالف فسين مهلة من قبل الملك المظفر بن المنصور صاحب اليمن  
لانه جهز ابن برطاس المذكور الى مكة في عسكر ومائتي فارس فتحارب  
هو وادريس وأبو نجي ومن معهما فكان الظفر لابن برطاس فاستمر على  
مكة الى يوم السبت لاربع بقين من المحرم سنة ثلاث وخمسين وستائة فوقع  
الحرب بين ابن برطاس والامير ابن ادريس وابن نجي في الشهر المذكور  
وسفكت الدماء بالحجر من المسجد الحرام وأسر ابن برطاس ففدى نفسه  
ثم خرج بمن معه من مكة واستمر الشريفان على مكة ثم انفرد أبو نجي  
بالولاية في سنة أربع وخمسين لذهاب عمه ادريس الى أخيه راجح بن  
قتادة ثم عاد ادريس لمشاركة أبي نجي ثم ولي مكة أولاد حسن بن  
قتادة وأقاموا ستة أيام وقبضوا على ادريس ثم جاء أبو نجي وأخرجه منها  
ولم يقتل منهم أحدا واستمر أبو نجي وادريس شريكين في الامرة الى  
سبع وستين بتقديم السين وستائة ثم انفرد أبو نجي بالامرة مدة يسيرة  
في هذه السنة ثم عاد شريكا لادريس في سنتها هذه واستمرت ولايتهما  
الى ربيع الاول سنة تسع وستين وستائة بتقديم المثانة الفوقية ثم انفرد  
فيها ادريس نحو أربعين يوما ثم قتل في السنة المذكورة بخليل فوليا



أبو نجي واستمر الى سنة سبعين وستمائة بتقديم السين ثم ولها في هذه  
السنة في صفر الشريف جواز بن شيعة صاحب المدينة وغانم بن ادريس  
ابن حسن بن قتادة صاحب ينبع شريكين ثم عاد أبو نجي الى ولايتها  
بعد أربعين يوما من سنة سبعين ( أقول ) مقتضى هذا الكلام ان  
ولاية جاز وغانم المذكورين انما هي أيام يسيرة اما عشرة أو أقل لان  
أبا نجي كان مالكا لمكة جميع شهر محرم سنة سبعين بلا ريب كما تعطيه  
العبارة وتكون ولاية جاز وغانم على تقدير انها عشرة أيام أول يوم من  
صفر سنة سبعين والا كانت أقل ويكون عود أبي نجي في الحادي عشر  
من صفر من السنة لانه بعد أربعين يوما والله الموفق واستمر أبو نجي على  
مكة في عوده هذا بعد أن أخرج جازا وغانما الى سنة سبع وثمانين وستمائة  
بتقديم السين ثم عاد جاز بن شيعة المذكور الى ولاية مكة في أواخر  
هذه السنة وأقام مدة يسيرة ثم عاد أبو نجي واستمر الى قبل وفاته بيومين  
فعهد الى ابنه حميضة ورميثة بالامرة بعده وكانت وفاته في يوم الاحد  
رابع صفر سنة احدى وسبعمائة فكانت امرته على مكة شريفا ومستقلا  
نحو خمسين سنة واستقلاله بالامرة يزيد على ثلاثين سنة شيئا يسيرا  
وكان ممن ولي مكة في ولاية أبي نجي وادريس من قبل السلطان الظاهر  
بيبرس صاحب مصر أمير يقال له شمس الدين مروان وذلك بسؤال  
أبي نجي وعنه في ذلك ليرجع أمرهما اليه وكان ذلك في سنة سبع وستين  
وستمائة وفيها حج السلطان بيبرس ثم عزل مروان عن ذلك في سنة ثمان  
وستين وستمائة ثم ولها بعد موت أبي نجي ابنه حميضة ورميثة المذكوران

وذلك في سنة احدى وسبعائة في صفر منها واستمر الى موسمها قبض  
 عليهما ثم وليها عوضهما أخوهما أبو الفيث وعطيفة وقيل بل محمد بن  
 ادريس بن قتادة عوض عطيفة وكان ذلك بمباشرة أمير الحاج يبرس  
 الجاشنكير بجيم ثم الف فشين معجبة فنون ثم كاف ومثناة تحية وراء  
 مهلة الذي ولي السلطنة بعد ذلك بمصر في سنة ثمان وسبعائة وكان فعله  
 هذا تأدياً لحبيضة ورميثة لاساتهما الى أخويهما أبي الفيث وعطيفة  
 ثم عاد حبيضة ورميثة الي امرة مكة في سنة ثلاث وسبعائة وقيل في  
 التي بعدها بولاية من الملك الناصر صاحب مصر واستمر متولين الى  
 موسم سنة ثلاث عشرة وسبعائة ثم وليها أبو الفيث بن أبي نجي من  
 قبل الملك الناصر أيضاً فخار به حبيضة فظفر بأبي الفيث فقتله واستمر على  
 مكة الي شعبان سنة خمس عشرة وسبعائة ثم وليها رميثة في السنة  
 المذكورة من الناصر واستمر الي تقضاء الحج من سنة سبع عشرة وأوّل  
 ثمان عشرة ثم وليها حبيضة واستمر الي أوائل سنة تسع عشرة ثم  
 وليها عطيفة بن أبي نجي من قبل الملك الناصر ودامت ولايته على مكة  
 الي أوائل سنة احدى وثلاثين وسبعائة غير أن أخاه رميثة في بعض  
 السنين المذكورة شاركه في الامرة ثم انفرد رميثة بالامرة وذلك في  
 ربيع الآخر أو جمادى من سنة احدى وثلاثين واستمر الي سنة أربع  
 وثلاثين ثم شاركه فيها أخوه عطيفة بلا قتال ثم انفرد رميثة أيضاً  
 بالامرة في سنة أربع وثلاثين بعد رحيل الحاج واستمر الي موسم سنة  
 خمس وثلاثين ثم عاد عطيفة لمشاركته في هذا التاريخ واستمر الي

أثناء سنة ست وثلاثين فحصلت بينهما منافرة فانفرد عطيفة بمكة وأقام  
 رميته بالجديد ثم اصطالحا في سنة سبع وثلاثين بتقديم السين ثم  
 انفرد رميته في هذه السنة بالامرة واستمر الى سنة ست وأربعين وسبعائة  
 ثم وليها عجلان بن رميته بمفرده من قبل الملك الصالح اسماعيل بن الملك  
 الناصر محمد بن قلاوون ثم من أخيه الكامل شعبان وذلك بعد وصول  
 عجلان الى القاهرة فعاد متوليا في شهر جمادى الآخرة سنة ست وأربعين  
 في حياة أبيه ثم مات أبوه في ذى القعدة من هذه السنة واستمر الى سنة  
 ثمان وأربعين ثم وليها معه أخوه تقيّة ودامت ولايتهما الى سنة خمسين  
 وسبعائة ثم استقل تقيّة بالامرة في سنة خمسين لغية عجلان بمصر  
 ثم وليها عجلان في خامس شوال سنة خمسين واستمر الى موسم سنة  
 اثنين وخمسين ثم وليها تقيّة بمفرده في هذه السنة فلم يمكنه عجلان ثم  
 اتفاقا على المشاركة ثم استقل تقيّة بالامرة في أثناء سنة ثلاث وخمسين  
 بعد أن قبض على أخيه عجلان واستمر الى أن قبض عليه في موسم  
 سنة أربع وخمسين ثم وليها أخوه عجلان بمفرده واستمر الى ناسع  
 عشر المحرم من سنة سبع وخمسين بتقديم السين ثم انفرد تقيّة بالامرة في  
 ثالث عشر جمادى الآخرة من السنة المذكورة ثم وليها عجلان بمفرده  
 في موسم هذه السنة ثم اشتركا في الامرة في موسم سنة ثمان وخمسين  
 واستمرا الى أن عزلا في أثناء سنة ستين وسبعائة ثم وليها أخوها سند  
 وابن عهما محمد بن عطيفة بن أبي نعي وكان محمد بمصر فوصل بعسكره  
 الى مكة في جمادى الآخرة سنة ستين واستمر الى سنة احدى وستين

وسبعمائة فرزالت ولاية محمد بن عطفة ثم اشترك تقيّة مع أخيه مسند في الامرة الى أن كان شهر شوال سنة اثنين وستين وسبعمائة ثم ولي مكة في هذه السنة السيد عجلان بن رميثة وكان معتقلا بمصر فاطلق وأخوه تقيّة بسؤال السيد عجلان له في ذلك ثم خرج عجلان من مصر وكان تقيّة مريضا فلما قارب مكة لم يدخلها حتى مات تقيّة في شهر شوال سنة اثنين وستين فاشترك معه ابنه أحمد بن عجلان حال دخوله وجعل له ربيع المتحصل يصرفه في خاصة نفسه وعلى عجلان كفاية العسكر ثم مات مسند عقيب ذلك ودامت ولاية عجلان وابنه أحمد الى سنة أربع وسبعين ثم انفرد أحمد بن عجلان بالامرة بسؤال أبيه عجلان له بشروط شرطها عليه أبوه منها أن لا يقطع اسمه في الخطبة والثناء على زمزم الي غير ذلك فوفي له أحمد بذلك واستمر أحمد منفردا بالامرة الى سنة ثمانين وسبعمائة ثم وليها معه ابنه محمد بن أحمد بسؤال أبيه ولم يظهر لولايته أثر لصغره واستبداد والده بالامر واستمر الى أن مات أحمد بن عجلان في حادى عشرين شعبان سنة ثمان وثمانين ثم استقل محمد بالامرة الى أن فاز بالشهادة في مستهل شهر ذي الحجة من هذه السنة ومبنيه انه حضر لخدمة المحمل في يوم العرضة على العادة وكان عمه كيش أشار اليه بعدم الحضور لانه كان مدبر أموره فلم يسمع منه قتل وكان أمر الله قدرا مقدورا ثم وليها بعد قتل محمد عنان بن معامس بن رميثة ابن أبي نعي وأشرك معه في الامرة بنى عمه أحمد بن تقيّة وعقيل بن مبارك بن رميثة وأخاه على بن مبارك وكان يدعى لهؤلاء الثلاثة معه

على زمزم واستمر عنان وشركاؤه الى شهر شعبان سنة تسع وثمانين وسبعائة  
فبلغ السلطان ما حصل من الفتن وعدم الامن بسبب تخييط كيش على  
عنان فعزل عنانا في هذا التاريخ ثم وليها بعد عزله على بن عجلان  
فلم يمكنه عنان من مكة فاجتمع آل عجلان ومعهم كيش واقتتلوا  
فقتل كيش وغيره وانهزم على بن عجلان وتوجه الى مصر ودخل عنان  
مكة واستولى عليها الى موسم سنة تسع وثمانين ثم عاد على بن عجلان  
شريكا لعنان بشرط حضور عنان العرضة لخدمة المحمل فلم يحضره خشية  
من آل عجلان ثم سافر الى مصر في أثناء سنة تسعين فانفرد على بن  
عجلان بالامرة الى أثناء سنة اثنين وتسعين ثم شاركه عنان بولاية من  
الملك اغا هر بروق وكان الشرفاء مع علي واثمواد مع عنان فلم يتم أمرهما  
كما ينبغي واستمر كذلك الى الرابع والعشرين من صفر سنة أربع وتسعين  
وسبعائة ثم انفرد بها على بن عجلان ثم استدعاه السلطان هو وعنانا  
للحضور رآى مصر فتوجه عنان أولا ثم لحقه على وترك على مكة عوضه  
أخاه محمد بن عجلان ثم عاد على بن مكة في موسم سنة أربع وتسعين  
منفردا بولاية مكة واستمر الى أن استشهد في تاسع شوال سنة سبع بتقدم  
السين وتسعين وكان في غالب ولايته مقلوبا مع الاشراف وأفضى الحال  
الى أن قل الامان بمكة وواحيا وهربت التجار الى ينبع ولحق أهل  
مكة بسبب ذلك شدة فلما قتل قثم بامر مكة أخوه محمد واستمر الى  
الرابع والعشرين من شهر ربيع الآخر سنة ثمان وتسعين وسبعائة ثم  
ولى مكة السيد الشريف حسن بن عجلان وكان قلم مصر سنة سبع

وتسعين فاعتقله السلطان فلما قتل أخوه أطلقه وأنعم عليه بولاية مكة  
فقدم مكة في السنة المذكورة وضبط أحوال البلاد وحسم مواد الفساد  
وأخذ بئار أخيه على من الاشراف في الحرب الذي كان بالزيارة بوادي مر  
في يوم الثلاثاء خامس عشرين شوال من السنة المتقدمة وكان عدة من  
قتل من الاشراف وجماعتهم نحو أربعين رجلا ولم يقتل من جماعة  
السيد حسن الا واحد أو اثنان واستمر السيد حسن منفردا بالولاية الى  
سنة تسع بتقديم المثناة وثمانمائة ثم أشرك معه في الامرة ابنه السيد  
بركات واستمر الى آتاء سنة أحد عشر وثمانمائة ثم سأل لابنه السيد  
أحمد بن حسن في ان يكون شريكا لآخيه السيد بركات وتكون الامرة  
بينهما فاجيب الى ذلك وولى السيد حسن نيابة السلطنة بجميع بلاد  
الحجاز وصار يدعى له في الخطبة بمكة وعلى زمزم ودامت ولايتهم الى آتاء  
صفر سنة ثمانية عشر وثمانمائة ثم ولى ذلك السيد رميثة بن محمد بن  
عجلان بن رميثة ولم يصل الى مكة الا في مستهل ذى الحجة من السنة  
المذكورة واستمر متوليا الى ثامن رمضان سنة تسع عشرة ثم عاد السيد  
حسن بن عجلان لامرة مكة بمفرده دون ولديه فخرج رميثة من مكة  
بعد وقوع الحاربة بالملعة بينه وبين عسكر عمه السيد حسن على كره  
من السيد حسن وكان الظفر لعسكر السيد حسن واستمر السيد حسن  
متوليا الى أول سنة أربع وعشرين وثمانمائة ثم شاركه ابنه السيد بركات  
بولاية من الملك المظفر أحمد بن الملك المؤيد صاحب مصر ودامت  
ولايتهما الى أوائل سبع بتقديم السين وعشرين وثمانمائة ثم ولى مكة

السيد علي بن عثمان بن عباس بن ربيعة الحنفي بمفرده بولاية من قبل  
 الملك الاشرف برسبای وكان بمصر فقدم مكة بحبة السكر الاشرفي  
 واستمر متوليا الي أوائل الحجة سنة ثمان وعشرين ثم أعاد الاشرف  
 برسبای السيد حسن الي امرة مكة ورضي عنه وتوجه السيد حسن بعد  
 انقضاء الحج الي مصر فقال من السلطان اكراما كثيرا وأقره علي امرة  
 مكة واستمر بمصر الي أن مرض بها وتوفي في سادس عشر جمادى  
 الآخرة سنة تسع وعشرين وثمانمائة بعد أن كان تجهز للسفر الي مكة  
 رحمه الله وأسكنه فسيح جناته ثم وليها السيد بركات بن حسن بعد  
 وفاة أبيه وكان السلطان قد استدعاه الي مصر فقدم عليه في ثالث رمضان  
 ففوض اليه امرة مكة عوضاً عن أبيه في السادس والعشرين من رمضان  
 المذكور واستمر أخوه السيد ابراهيم نائباً عنه ولبس خامة النيابة بمصر  
 ثم توجه السيد بركات الي مكة فوصلها في أوائل العشر الاوسط من  
 ذي القعدة هذا آخر معنى كلام العباسي في شأن أمراء مكة ثم قال  
 رحمه الله ما صورته هذا ما عفاه من خبر ولاية مكة في الاسلام وقد  
 أوعبنا في تحصيل ذلك الاجتهاد وما ذكرناه من ذلك غير وافي بكل  
 المراد لانه خفي علينا جماعة من ولاية مكة وخصوصاً ولاتها من زمن  
 المعتضد الي ابتداء ولاية الاشراف في آخر خلافة المطيع العباسي وخفي  
 علينا كثير من تاريخ ابتداء ولاية كثير منهم وتاريخ انتهائهم ومع ذلك  
 فهنا الذي ذكرناه من ولاية مكة ليس له في كتاب نظير والذي لم  
 نذكره من الولاية هو اليسير وسبب الاخلال في ذلك والتقصير اننا لم نر

مؤانفا في هذا المعنى فتستضى به لعدم العناية بتدوين ذلك انتهى كلامه واستمر السيد بركات بعد موت القاضي على ولاية مكة الى اثناء سنة خمس وأربعين وثمانمائة فعزل عن ذلك ثم وليها أخوه السيد علي بن حسن وكان بالقاهرة فوصل مكة يوم السبت مستهل شعبان واستمر متوليا الى رابع شوال سنة ست وأربعين قبض عليه وعلى أخيه ابراهيم ثم وليها أخوه أبو القاسم بن حسن فقدم من مصر متوليا ودخل مكة في يوم السبت السابع والعشرين من ذي القعدة سنة ست وأربعين وثمانمائة واستمر على ولايته الى أوائل سنة خمسين فعزل ثم أعيد السيد بركات ابن حسن الى ولاية مكة ودامت ولايته الى ان مرض وتوكل بدنه وذلك سنة تسع وخمسين بتقديم المئنة الفوقية وثمانمائة فسأل نائب جدة الاميرجاني بك الطاهري بان يرسل الى السلطان يسأله في ولاية امرة مكة لولده السيد محمد عوضاً عن أبيه فاجاب السلطان الى ذلك فقبل وصول الخبر توفي السيد بركات في عصر يوم الاثنين تاسع عشر شعبان سنة تسع وخمسين بارض خاله بوادي مر وحمل على أعناق الرجال الى مكة ودفن بها في صبح يوم الثلاثاء لعشرين من شعبان فلما كان عصر اليوم المذكور وصل قاصد من الديار المصرية بمرسوم مؤرخ بسادس عشر رجب مضمونه ولاية السيد محمد امرة مكة فدعي له على زمزم بعد المغرب من ايلة الاربعاء حادي عشر شعبان ثم وصل السيد محمد الى مكة ليلة الجمعة سابع رمضان وقرئ مرسومه في صبحها ثم كان رابع شوال من السنة المذكورة وصل الى السيد محمد كتاب من السلطان



بالعزاء في ولده وتوقيع باستمراره في الامرة مؤرخ بشهر رمضان واستمر  
السيد محمد رحمه الله على ولاية مكة ودانت له البلاد وأطاعه العباد  
وأظهر العدل والاحسان والشفقة والرأفة على الرعية والالتفات في أمور  
المسلمين وعدم التفتة عن ذلك فبسبب ذلك طالت مدته وجمدت سيرته  
وطابت سيرته وكانت مدة ولايته ثلاثا وأربعين سنة ونصف سنة  
اذ خمسة أيام أو نحوها مع مشاركة ولده السيد بركات على عوائدهم  
ثم انتقل الى رحمة الله تعالى في الحادي والعشرين من شهر محرم الحرام  
سنة ثلاث وتسعمائة بوادي الابهار وحمل الى مكة ودفن بها ثم وليها  
بعده ولده السيد بركات من قبل الملك الناصر محمد بن قايتهاي في رابع  
ربيع الآخر من سنة ثلاث واستمر على ولايتها الى ان كلن موسم سنة  
ست وتسعمائة فوليها أخوه السيد هزاع بن محمد بعد محاربة وقعت  
بينه وبين أخيه السيد بركات في الموسم المذكور بمحل يقال له وادي  
الجموم بمر الظهران فانهزم السيد بركات ودخل السيد هزاع مكة وحج  
بالناس ثم خرج منها بعد انقضاء الحج الى ينبع خوفا من أخيه بركات  
لقلة عسكره فعاد السيد بركات الى مكة واستمر بها الى جمادي الثانية عام  
سبع بتقديم السين وتسعمائة فوصل السيد هزاع من ينبع بعسكر عظيم  
وتحارب هو وأخوه بركات محاربة ثانية بمحل يقال له طرف البرقا فانهزم  
السيد بركات ثم وليها السيد هزاع ثانيا واستمر الى خامس عشر رجب  
ثم توفي الى رحمة الله تعالى ثم عاد السيد بركات الى مكة واستمرت الفتن  
والشرور بينه وبين أخيه السيد أحمد جازان وتحاربا مرارا وكان ابتداء

ذلك من أواخر ذي الحجة عام سبع وتسعمائة الى ان كان يوم السبت الخامس والعشرين من شهر شوال عام ثمان وتسعمائة فوصل السيد جازان بمسكر كبير من ينبع من بني ابراهيم وغيرهم ووقع الحرب بينه وبين أخيه السيد بركات فانهزم السيد بركات ثم وليها السيد جازان ودخل مكة في يوم السبت المذكور ونهب عسكره مكة وفعلوا أفعالا قبيحة واتبكوا حرمة البيت وجري منهم على مكة وأهلها أمور شنيعة ليس هذا محل ذكرها ولا نحن بصددنا واستمر السيد جازان بمكة الى آخر ذى القعدة من السنة المذكورة فبلغه وصول التجريدة من قبل السلطان العتوري وباشا الامير الكبير المعروف ببيت الزجبي بالجيم ثم الموحدة بسبب ما فعله السيد جازان من نهب مكة ونهب الحاج الشامي والمصري فخرج من مكة هاربا فعاد السيد بركات الى مكة وواجه أمير التجريدة فقبض عليه وتوجه به الى القاهرة في أوائل سنة تسع وتسعمائة ثم عاد السيد جازان الى مكة واستمر بها الى يوم الجمعة عاشر رجب سنة تسع فقتله الاتراك الشرا كمة بالمطاف ثم وابها بعده السيد حميضة بن محمد واستمر الى أواخر المحرم أو أوائل صفر من سنة عشر وتسعمائة فمزل ثم وليها أخوه السيد قايتباي بن محمد بإشارة من أخيه السيد بركات واستمر متوليا موافقا لآخيه السيد بركات مستضيئا برأيه الى ان توفى الى رحمة الله تعالى في يوم الاحد الحادى والعشرين من صفر عام ثمان عشرة وتسعمائة بارض حسان بوادي مر وحمل الى مكة ودفن بها ثم استولى السيد بركات بعد موته على مكة الى شهر شعبان من هذه السنة

ثم أرسل ولده مولانا السيد أبانمي بن بركات الى الديار المصرية فوصلها وقابل السلطان قانصوه الغوري فأكرمه وعظمه وأنعم عليه بامرة مكة ثم عاد اليها شريكا لايه وكان وصوله في أواخر ذى القعدة الحرام بين يدي الحاج من السنة المذكورة واستمر كذلك الى ان كان عام ثلاث وعشرين فاستولي مولانا الخنكار الاعظم سليم خان بن عثمان على الديار الشامية والمصرية والحرمين الشريفين وجهاز قاصدا الى مكة للسيد بركات والسيد أبي نعي باستقرارهما على امرة مكة فتجهز حينئذ مولانا السيد أبو نعي وسافر الى القاهرة وقابل السلطان سليما فأكرمه واحترمه وأقره هو ووالده على امرة مكة ثم عاد الى مكة واستمر شريكا لايه الى أن أذن الله بوفاة مولانا السيد بركات في أثناء ليلة الاربعاء الرابع والعشرين من شهر ذي القعدة الحرام عام أحد وثلاثين وتسعمائة رحمه الله وأسكنه جنته ثم وليها بعده ابنه السيد أبو نعي أدام الله أيامه بمفرده ووصلت الاحكام الخنكارية السلجانية بولايته لامرة مكة في أواخر سنة اثنين وثلاثين وتسعمائة فاطمأنت به الخواطر وقرت النواظر واستمر أدامه الله ومنع المسلمين بحجته منفردا بالولاية الى عام ست وأربعين وتسعمائة ثم وليها ابنه مولانا السيد أحمد شريكا لوالده في هذا العام بعد وصوله الى الديار الرومية ومقابلته لمولانا الخنكار الاعظم والحاقلان الاكرم الملك المظفر سليمان خان خلد الله ملكه وأدام أيامه تقو بل بالاكرام والراعية والاحترام وعاد الى مكة في أول ربيع الاول عام سبع وأربعين وتسعمائة واستمر شريكا لوالده مولانا السيد أبي نعي الى عامنا هذا وهو

عام خمسين وتسعمائة متع الله بحياتها وأدام أيامها وخلدها خلود  
الدهر وأمددها بالتأييد والنصر آمين هذا ما وقفت عليه في ذكر أمراء  
مكة من عهد النبي صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا والله تعالى أعلم

## الخاتمة

نسأل الله خنن الخاتمة

﴿ في ذكر الاماكن المعظمة والمشاهد المكرمة ﴾

التي تقصد زيارتها المشهورة بالفضل بمكة شرفها الله تعالى وحرما  
وضواحيها من المواليد والدور والمساجد والجبال والمقابر وما أشبه ذلك  
أما المواليد فمنها وهو أجلاها مولد سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فنبأ به وهو بمكة في المكان المعروف بسوق الابل مشهور بمولد النبي  
صلى الله عليه وسلم وكان عقيل بن أبي طالب قد استولى عليه زمن  
الهجرة وفيه وفي غيره أشار صلى الله عليه وسلم بقوله في حجة الوداع  
وهل ترك لنا عقيل من ظل أو منزل ولم يزل بيد عقيل وولده حتى باعه  
بعضهم من محمد بن يوسف الثقفي أخى المجاج فلا دخله في داره التي  
يقال لها البيضاء ولم يزل كذلك حتى حجت الخيزران أم الخليفين موسى

الهادي العباسي وأخيه هارون الرشيد فأخرجته وجعلته مسجداً يصلّي فيه  
 ويكون هذا المكان مولده صلى الله عليه وسلم مشهور متوارث يأثره  
 الخلف عن السلف وجرت العادة بمكة في ليلة الثاني عشر من ربيع  
 الأول في كل عام أن قاضي مكة الشافعي يتهياً لزيارة هذا المحل الشريف  
 بعد صلاة المغرب في جمع عظيم منهم الثلاثة القضاة وأكثر الأعيان  
 من الفقهاء والفصلاء وذوي البيوت بفوانيس كثيرة وشموع عظيمة  
 وزحام عظيم ويدعى فيه للسلطان ولأمير مكة وللقاضي الشافعي بعد  
 قلم خطبة مناسبة للقمام ثم يعود منه إلى المسجد الحرام قبيل العشاء  
 ويجلس خلف مقام الخليل عليه السلام بإزاء قبة الفراشين ويدعو  
 الداعي لمن ذكر آتفاً بحضور امتضاة وأكثر الفقهاء ثم يصلون العشاء  
 وينصرفون ولم أقف على أول من من ذلك وسأت مؤرخي العصر فلم  
 أجد عندهم علماً بذلك ومن فضائل هذا المحل المبارك ما نقله الأزرق  
 عن كان ساكناً به قبل أن تخرجه الخيزران أنه قال والله لم يصبنا فيه  
 منذ سكناه لأجاجة ولا حاجة حتى أخرجنا منه فاشتد علينا الزمان انتهى  
 بمعناه وقد ذكر السهيلي أنه صلى الله عليه وسلم ولد بالشعب وقيل بالدار  
 التي عند الصفا التي كانت لمحمد بن يوسف أخى الحجاج ثم بنتهاز بيده  
 مسجداً لما حجت انتهى وهو غريب ونقل مقلطاي في سيرته ما ذكره  
 السهيلي ثم قال ويقال ولد بالردم ويقال بعفان انتهى بمعناه وهو أغرب  
 والمراد بالردم ردم بنى جمح لا الذي بأعلى مكة لأن ذلك لم يكن إلا في  
 زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ويعرف الآن بالمدعى ونسبة الأول

لبنى جمح هو أنهم قتلوا وردد عليهم التراب هناك ولم أقف علي تعيين محله بمكة ولا رأيت من ذكره والمعروف المشهور في مولده عليه السلام هو الأول الذي بسوق الليل ولا اختلاف فيه عند أهل مكة

(ومنها) مولد السيدة فاطمة ابنة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنها وهو في دار أمها خديجة رضي الله عنها بمكة في الزقاق المعروف بزقاق الحجر وسماها الطبري دار خزعة بمجتمعتين قال الازرق وهذه الدار كان يسكنها رسول الله صلى الله عليه وسلم مع خديجة وفيها ابنتي بها وولدت جميع أولادها وتوفيت بها ولم يزل النبي صلى الله عليه وسلم ما كتبها حتى هاجر إلى المدينة فاستولى عليها عقيل بن أبي طالب ثم اشتراها منه معاوية وهو خليفة فجعلها مسجدا وفتح فيه بابا من دار أبيه أبي سفيان التي قال فيها صلى الله عليه وسلم يوم الفتح من دخل دار أبي سفيان فهو آمن انتهى ونسب هذه الدار جميعها بمولد فاطمة وموضع سقط رأسها معروف فيها قال الفاسي رحمه الله ولا ريب في كون فاطمة رضي الله عنها ولدت في هذه الدار انتهى وغالب هذه الدار الآن على صفة المسجد وبها قبة يقال لها قبة الوحي<sup>(١)</sup> وإلى جنبها موضع نزوره الناس يسمى المختبأ زعموا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يختبئ فيه من الحجارة التي يرمي بها المشركون ولا أصل لذلك قال الازرق سألت جدي ويوسف بن محمد بن إبراهيم وغيرهما من أهل العلم بمكة عن

(١) قال سعد الدين الاسفرايني وفي هذه القبة حفرة عند الباب يقال كان يجنس النبي صلى الله عليه وسلم فيها وقت نزول الوحي وجبريل يجس في عراب القبة

ذلك فانكروه انتهى ودار خديجة هذه أفضل موضع بمكة بعد المسجد الحرام قاله الحب الطبري

(ومنها) مولد سيدنا علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وهو بالمحل المعروف بشعب على وهو مقابل لمولد النبي صلى الله عليه وسلم من أعلاه مما يلي الجبل مشهور عند أهل مكة لا اختلاف فيه وعلى باب حجر مكتوب عليه ( هذا مولد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وفي هذا المحل نربي رسول الله صلى الله عليه وسلم ) وفي هذا المحل موضع كالتنوير يقال انه مسقط رأسه رضي الله عنه ونقل الجدة عن سعد الدين الاسفرايني ان في جدار هذا المحل بالزاوية حجرا يقال انه كان يكلم النبي صل الله عليه وسلم وقيل ان مولد سيدنا علي رضي الله عنه في جوف الكعبة وضعفه التنوير في تهذيب الاسماء واللغات

(ومنها) فيما قيل مولد سيدنا حمزة بن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وسلم وهو بأسفل مكة على طريق الذهاب الى بركة الماكن بالنون وأهل مكة يقولون ماجد بالدال وهو خطأ قال القاسي رحمه الله ولم أر شيئا يدل بصحة ذلك بل في محته نظر لان هذا الموضع ليس محلا لبنى هاشم والله أعلم انتهى

ومنها غار لطيف في أعلى الجبل المجاور لضريح الشيخ عبد الكبير ابن يس الحضرمي المعروف عند أهل مكة بجبل النوبي أسفل مكة ويسمى ثبير الزنج كما سيأتي يقال ان سيدنا عمر بن الخطاب ولد به قال القاسي ولا أعلم في ذلك شيئا يستأنس فيه الا ان جدى لاقى القاسي

أبا الفضل النوبرى كان يزور هذا الموضع في جمع من أصحابه في ليلة  
 الرابع عشر من شهر ربيع الاول في كل سنة في الغالب والله أعلم بحقيقة ذلك  
 ( ومنها ) موضع بالدار المعروفة بدار أبي سعيد وتعرف أيضاً  
 بدار الدقوقي بقافين بينهما واو بالقرب من دار العجلة يقال له مولد جعفر  
 الصادق وقل القاسى رحمه الله ان على بابه حجراً مكتوباً عليه هذا  
 مولد جعفر الصادق ودخله النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال ويقال له مولد  
 جعفر بن أبي طالب رضى الله عنه والله أعلم بحقيقة ذلك انتهى  
 ﴿ ذكر الدور المباركة ﴾

( ومنها ) دار أبي بكر الصديق رضى الله عنه وهي بزقاق الحجر  
 معروف عند أهل مكة وعلى بابها حجر مكتوب فيه هذه دار صاحب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار ورفيقه في الاسفار أبي بكر الصديق  
 وتسمى أيضاً بدار أبي بكر يقال انه كان يبيع فيه الخبز وأسلم فيه جمع  
 من الصحابة منهم على وعثمان وطلحة والزبير وفي جدار هذا المكان  
 أثر مرق النبي صلى الله عليه وسلم ولهذا يسمى بزقاق المرفق أيضاً ويقابل  
 هذه الدار جدار فيه حجر مبارك بارز عن الحائط قليلاً يتبرك الناس  
 بلمسه يقال انه كان يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم كلما اجتاز عليه  
 قال القاسى رحمه الله وهذا الحجر ان صح سلامه على النبي صلى الله عليه  
 وسلم فله المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم انى لا عرف حجراً بمكة كان يسلم  
 على لىالى بعثت وفي الشفاء قيل انه الحجر الاسود واستبعد المحب الطبرى  
 ( ومنها ) دار خديجة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وهي التي يقال



لها مولد فاطمة وقد تقدم الكلام عليها آفاً وبيان محلها مستوفى وإنما ذكرتها هنا ليعلم انها من جملة الدور المباركة وإنما غلب عليها اسم المولد واشتهرت به

( ومنها ) دار الارقم بن أبي الارقم الخزومي المعروف الآن بدار الخيزران المجاورة للصفاء والمقصود بالزيارة المسجد الذي فيها لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان مستترافيه في مبدأ الاسلام وفيه أسلم عمر بن الخطاب وحمزة بن عبد المطلب وغيرها ومنه ظهر الاسلام وبه كان اجتماع الصحابة فله فضل كبير وهذا المسجد بنته الخيزران جارية المهدي العباسي المتقدمة آفاً ( أقول ) واعلم لهذا السبب نسبت الدار اليها والله أعلم انتهى

( ومنها ) دار العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه التي هي الآن رباط للعقراء بالمسعى المعظم وفي جدارها أحد الميادين الاخضرين اللذين يسن الجري بينهما حلة السعي

( ومنها ) الموضع المعروف برباط الموفق واشتهر في هذا الزمان برباط المغاربة اسكناهم به وهو أسفل مكة عند سوق باب ابراهيم قل الغائب رحمه الله وجدت بخط جد أبي الشريف أبي عبد الله الفاسي انه سمع الشيخ أبابعد الله بن معترف نزيل مكة الولى المشهور يقول ما وضعت يدي في حلقة هذا الرباط الا وقع في نفسي كم ولى الله وضع يده في هذه الحلقة ثم قال وبلغنى ان الشيخ خليلا المالكي كان يقول ان الدعاء يستجاب فيه أو عند بابه وكان يكثر اتيانه للدعاء والله أعلم انتهى

( ومنها ) الموضع الذى يقال له متعبد الجنيد بلحف الجبل الذى يقال له الآخر أحد أخشى مكة قال الفاسى رحمه الله ويقال له الآن قعبقان وجبل أبي الحارث أيضا انتهى وهو الآن مشهور عند أهل مكة بجبل جزل وقل الجد انه معبد ابراهيم بن آدم على ما قيل والله أعلم

### ﴿ ذكر المساجد ﴾

وهي كثيرة ذكرها من المتقدمين الازرقى وغيره وتبعه من التأخرين الطبرى والفاسى وغيرهما ( منها ) ما هو موجود معروف الى يومنا هذا ( ومنها ) ما هو دائر لا يعرف بمكة وخارجها ذكرها الازرقى ثم تبعه الطبرى والفاسى ولم يبيننا أمرها فيتوهم انها موجودة ( ومنها ) ما ذكره الازرقى والفاسى منفردا عن المساجد التى تقصد بالزيارة وقد رأيت ان أذكر أولا المساجد المعروفة الى وقتنا هذا المستحب زيارتها ثم أعقبها بالدائرة ثم أنه على ما ذكره منفردا ثم أذكر من لم يذكره الازرقى والفاسى فاقول

أما المساجد المعروفة ( فنحن ) مسجد باعلى مكة عند الردم وهو المدعى عرفه الطبرى بمسجد الزاية ويعرف بذلك الى وقتنا هذا وبجانبه الآن منارة تعرف بمنارة أبي شامة يقال ان النبی صلى الله عليه وسلم صلى فيه كما قلله الازرقى وذكر أن عبد الله بن العباس بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس بناه

( ومنها ) مسجد بقرب الجزيرة الكبيرة عند المدعى على يمين الهابط

الى مكة ويسار الصاعد منها يقال ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى فيه  
المغرب كما هو مكتوب بحجرين هناك

( ومنها ) مسجد بسوق الليل بقرب من مولد النبي صلى الله عليه  
وسلم يقال له المختار يزوره الناس كثيرا في شهر ربيع الاول كغيره من  
المحال التي تزار قال الفاسي ولم أر من ذكره ولا عرفت شيئا من خبره  
ونقل الشيخ العلامة سراج الدين عمر بن فهد رحمه الله ان هذا المحل  
مسجد عثمان بن عفان وان النبي صلى الله عليه وسلم كان يجتبي فيه من  
الكفار وعزاه الى كتاب الكوكب المير لنصر الله

( ومنها ) مسجد على جبل أبي قبيس يقال له مسجد ابراهيم  
ولس المراد به الخليل عليه السلام وإنما هو ابراهيم القيسى انسان كان  
يسأل عنده ذكره الازرقى

( ومنها ) مسجد باسفل مكة ينسب لابن بكر الصديق رضى الله  
عنه يقال انه من داره التي هاجر منها الى المدينة ويعرف الآن بدار  
الحجرة وهو قرب من بركة الحاجن هذه المساجد التي بمكة

وأما التي في خارجها ( فمنها ) مسجد يقال له مسجد البيعة ومسجد  
الجن قل الازرقى ويسمونه أهل مكة مسجد الحرس لان صاحب  
الحرس كان يطوف بمكة حتى اذا انتهى اليه وقف حتى يتوافي عنده  
حرمه وعرقاؤه فانهم يأتونه من شعب ابن عامر ومن ثنية المدنيين فإذا  
توافوا رجع منحدرا الى مكة وهو فيما يقال موضع الخط الذي خطه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن مسعود ليلة استمع عليه الجن وبايعوه

صلى الله عليه وسلم كما يقال انتهى وشهرته بمسجد الحرس مستمرة الى وقتنا وهذا

( ومنها ) مسجد يعرف بمسجد الاجابة على يسار المذاهب الى منى في شعب بقرب ثنية اذا خر كذا عرفه القاسى رحمه الله وهو مشهور بذلك الى وقتنا هذا يقال ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى فيه والله أعلم

### ﴿ ذكر المساجد التى في منى وجهتها ﴾

( منها ) مسجد يقال له مسجد البيعة وهى التى بايع فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار بمحضرة عمه العباس حسبا ذكره أهل السير وهو بقرب العقبة التى هي حد منى من جهة مكة في شعب على يسار الصاعد الى منى

( ومنها ) بمنى مسجد يقال له مسجد النحر بين الجزرتين الاولى والوسطى على عين المذاهب الى عرفة يقال ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى فيه الضحى ونحر هديه عنده كذا وجد في حجر مكتوب فيه ذلك

( ومنها ) مسجد يقال له مسجد الكبش على يسار الصاعد الى عرفة بسفح ثبير وهو مشهور والمراد بالكبش هو الذى قدى به الذبح اسماعيل أو اسحاق على الخلاف فى ذلك ونقل القاسى عن الفاكهى رحمه الله تعالى ما يقتضى ان الكبش منحرف فى غير هذا الموضع بين الجزرتين ويؤيده ما أخرجه الطبرى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم منحرف فى المنحر الحليل عليه السلام الذى منحرف فيه الكبش المنقى به ثم بينه

الطبري فقال وذلك في سفح الجبل المقابل له يعني ثبيرا وأراد بذلك  
الموضع الذي عند مسجد النحر المتقدم آنفا والله أعلم بالحقائق  
( ومنها ) مسجد عائشة رضي الله عنها وهو بسفح ثبيرا أيضاً فوق  
مسجد الكباش انذكور وهو غار لطيف عليه بناء دائر ويسمى معتكف  
عائشة ويبت أم المؤمنين

( ومنها ) مسجد الخيف المشهور بمنى وهو مسجد عظيم الفضل  
وقد وردت في فضله أحاديث وآثار فمن ذلك ما أخرجه الطبراني في  
معجمه الاوسط عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد مسجد الخيف والمسجد  
الحرام ومسجدي واسناده ضعيف كما نصح عليه الحفاظ وإنما ذكرته  
لغرابته ولجواز العمل به في فضائل الاعمال كما ذكره النووي وغيره من  
علماء الحديث وأخرج أيضاً في معجمه الكبير عن ابن عباس رضي الله  
عنهما عنه صلى الله عليه وسلم انه قال صلى في مسجد الخيف سبعون نبيا  
منهم موسى وكذا أخرجه الازرقى أيضاً وفي رواية عن مجاهد خمسة  
وسبعون نبيا وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ان النبي  
عليه السلام قل في مسجد الخيف قبر سبعين نبيا وأما الاكثار فروي  
الشيخ العلامة محمد الدين صاحب التماموس في كتابه الوصل والمنى في  
بيان فضل منى بسند جيد عن أبي هريرة رضي الله عنه انه كان يقول  
له كنت من أهل مكة لأتيت مسجد منى كل سبت وأخرج الازرقى  
عن أبي هريرة بالفظ لو كنت من أهل مكة لأتيت مسجد الخيف كل

سبت وفي آخره أخرجه الجندی لو كنت امرأ من أهل مكة ما أتى  
على سبت حتى أتى مسجد الحيف فاصلى فيه وأما تعيين مصلى النبي  
صلى الله عليه وسلم من مسجد الحيف فالخرج الأزرق بسنده الى جده  
أن الاحجار التي بين يدي المنارة هي موضع مصلاه صلى الله عليه وسلم  
والمراد بالمنارة هي الصغيرة التي في وسط المسجد الملاصقة لجدار القبة  
الكبيرة لا المنارة التي على الباب والمحراب الذي في القبة هو موضع مصلاه  
صلى الله عليه وسلم لانه في موضع الاحجار التي ذكرها الأزرق كذا  
قله الجدد رحمه الله

( ومنها ) بلحف الجبل المشرف على مسجد الحيف المسمى بالضب  
بمعجمة وموحدة قلعه الصغاني وبالصفايح أيضا بصاد مهملة آخره تحنية  
ومهملة وقبل الصايح بمهلين بينهما الف وموحدة قاله الأزرق مسجد  
لطيف يمانى مسجد الحيف فيه غار به أثر يقال انه أثر رأس الرسول صلى الله  
عليه وسلم أخرجه ابن جبير ان النبي صلى الله عليه وسلم جلس بهذا الغار  
مستظلا فيه فمس رأسه الكريم الحجر فلان حتى أثر فيه تأثرا بقدر دودة  
الرأس فصار الناس يبادرون بوضع رؤسهم في هذا الموضع تبركا واستجارة  
لرؤسهم بموضع مسه الرأس الكريم ان لا تمسها النار برحمة الله عز وجل  
اتتهى ويعرف بغار المرسلات وهو مشهور به الى هذا الوقت وفي  
هحيح البخاري في باب ما يقتله المحرم من الدواب من رواية ابن مسعود  
انه قل بينا نحن مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار بمنى اذ نزلت عليه  
والمرسلات عرفا وانه ليتلوها واني لا تلقاها من فيه وان فاه لرطب بها

اذ وثبت علينا حية فقال النبي صلى الله عليه وسلم اتخلوها فابتدرناها  
فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقيت شركم كما وقيت شرها  
( فائدة ) من عجب الاتفاق ان الشيخ مجد الدين الشيرازي  
صاحب القاموس دخل الى الفارسي جماعة أصحابه وقرأوا سورة والمرسلات  
فخرجت عليهم منه حية فابتدروها ليقتلوهما فهربت

( ومنها ) مسجد عرفة الذي يصلى فيه الامام وهو مشهور لا يحتاج  
الى مزيد بيان وعرفه الازرق بمسجد ابراهيم الحليل عليه السلام وجزم  
به الرافعي والنووي وخالف ابن جماعة وقال ليس لذلك أصل وتبعه  
الاسنوى على ذلك قال الفاسي وفيه نظر لمخالفتها ما يقتضى كلام  
الازرق وهو عمدة في هذا الشأن انتهى

( ومنها ) مسجد التميم التي اعتمدت منه عائشة أم المؤمنين بمد  
حجها عام حجة الوداع واختلف فيه قليل هو المسجد الذي يقال له  
مسجد الميلحة بشجرة كانت فيه قال الفاسي وهو المتعارف عند أهل  
مكة وفيه حجارة مكتوب فيها ما يؤيد ذلك وقيل هو المسجد الذي  
بقربه بئر وهو بين هذا المسجد وبين المسجد الذي يقال له مسجد  
بطريق وادي مر وفي هذا أيضا حجارة مكتوب فيها ما يشهد لذلك  
والخلاف قديم انتهى ورجح الطبري انه الذي بقربه البئر

( فائدتان ) الاولى انما سمي هذا المحل التميم لان على يمينه جبلا يقال له  
نعم وعن يساره جبلا يقال له ناعم والوادي الذي بينهما نيمان كذا قيل  
الثانية نيمان واد آخر فوق عرفة بقليل مشتمل على أودية كثيرة لا عراب

مكة وغيرهم قال البغوى وغيره من المفسرين انه واد مقدس وفيه  
أخذ الله العهد

( ومنها ) مسجد الجمرانة وهو الذى أحرم منه النبي صلى الله عليه  
وسلم بعمره مرجعه من الطائف بعد فتح مكة وموضع احرامه من وراء  
الوادى حيث الحجارة المنصوبة بالعدوة القصوى أخرجه الازرقى عن  
مجاهد رضى الله عنه وكذا ذكره الواقدي أيضا واختاف في احرامه  
صلى الله عليه وسلم متى كان والراجح انه ليلة الاربعاء لاثنتى عشرة ليلة  
بقيت من ذى القعدة عام الفتح والجمرة بكسر الجيم واسكان العين  
وتخفيف الراء وفتحها وقيل بكسر الجيم والعين وفتح الراء المشددة لغتان  
حكاهما النووى في تهذيب الاسماء واللغات

( فوائد ) الاولى أخرج الجندى في فضائل مكة بسنده الى  
يوسف بن ماهك انه قال اعتمر من الجمرانة ثلثمائة نبى وكذا ذكره  
الفاكهى أيضا الثانية في جهة الجمرانة ماء شديد العذوبة يقال ان النبي  
صلى الله عليه وسلم فحص موضع الماء بيده المباركة وقيل انه غرزه فيه  
رحمه الميمون فنبع الماء من ذلك المحل فشرب منه النبي صلى الله عليه  
وسلم وسقى الناس أخرجه الفاكهى الثالثة انما سميت الجمرانة باسم  
امراة من قريش يقال لها رائطة براء وطاء مهملتين بينهما مناة محمية  
بنيت كعب ولقبها جمرانة وهى امراة أسد بن عبد العزى وعن ابن  
عباس رضى الله عنه انما هى التى نزل فيها قوله تعالى ولا تكونوا كالتى  
تقتضت غزلا من بعد قوة الآية



(ومنها) مسجد يقال له مسجد الفتح بالقرب من الجحوم من وادي  
 مر وهو مشهور بهذا الاسم الى هذا الزمان يقال ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم صلى فيه والله أعلم فهذه المساجد كلها معروفة الآن تتعاهد بالزيارة  
 بعضها في أوقات مخصوصة وبعضها مطلقا وأما المساجد التي ذكرها  
 الأزرقى ولم تعرف الآن فخمسة مساجد الأول مسجد باعلى مكة بين  
 شعب ابن عامر المعروف الآن بشعب عامر بدون لفظ ابن وحرف  
 دار زائفة في أصل كذا عرفه الأزرقى ثم قال ان عنده قرعة مستقلة لرجل  
 كان يسكن ثم في الجاهلية وان النبي صلى الله عليه وسلم بايع الناس عنده  
 يوم الفتح وهذا المسجد لا يعرف الآن ولا يمكن حمله على مسجد البيعة  
 المعروف بمسجد الحرس المتقدم لان الأزرقى قد ذكره أيضا مع ذكره  
 لهذا المسجد الثاني مسجد باجباد يقال ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 انكأ هناك في موضع منه قال الأزرقى ان أهل العلم ينكرون ذلك وإنما  
 يثبتون انه صلى باجباد الصغير ولا يوقف على موضع مصلاه أيضا تحقيقا  
 بل حدسا بغير أصل الثالث مسجد باعلى مكة يقابل مسجد الحرس  
 يقال له مسجد الشجرة قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم كان بمسجد  
 الحرس فدعا شجرة كانت في هذا المسجد فاقبلت اليه فسألها عن شيء  
 ثم أمرها بالرجوع فرجعت الى موضعها وقد دثر الرابع مسجد بندي  
 طوي في علو مكة بين الثنتين القتين يدخل منهما الحاج يقال ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم نزل هناك حين اعتمر وحين حج تحت سرة كانت ثم  
 ذكره الأزرقى وأفاد ان زبيدة بنته الخامس مسجد السر قال الأزرقى

وهو الذى تسميه أهل مكة مسجد عبد الصمد بن على لكونه بناه وسباني  
ذكر وادى السرر وهو بنى في شرقها ذكره صاحب القاموس كما ستقف  
عليه قريباً ان شاء الله تعالى غير ان تعيين محله يقينا لا يوقف عليه الآن  
بل جهته السادس مسجد بعرفة عن يمين الموقف يقال له مسجد  
ابراهيم وليس بمسجد عرفة الذى يصلى فيه الامام كذا عرفة الازرقى  
ولم يبين ما المراد بابراهيم الذى ينسب اليه فهذه المساجد المذكورة لم  
تعرف الاّن وأما ما ذكر من المساجد منفردا ولم يتعرض لاستحباب  
زيارتها فمسجدان الاول مسجد عرفة المعروف الاّن بمسجد نمرة  
الذى يصلى فيه الامام ذكره الازرقى وأفرده عن المساجد التى يستحب  
زيارتها ولم يصب بل هو أولى أن يعد من جهتها لان العلة في ذلك انما  
هو التبرك وهذا المسجد من البقاع العظيمة التى لا يشك فيها وكما صلى  
فيه من حجاج الصحابة والتابعين والعلماء والاوياء والسادات لان كون  
هذا المحل مصلى الامام مما يؤثره الخاف عن السلف واذا كان كذلك  
فيعبد أن يتركه الاخيار ويصلون في غيره فكان عدّه من جملة المساجد  
المستحب زيارتها أولى ولهذا ذكرته وعدته من جهتها الثانى مسجد  
فوق العمرة المعروفة بالتنم الى جهة وادى مر على يمين الذهاب اليه  
ويعرف بمسجد على ذكره القاموس ضمنا عند ذكره لمسجد التنعيم وقد  
مر كلامه ولم يبين أمره ولا تعرض لعلّى الذى نسب اليه هذا المسجد  
ولم أقف على شىء من خبره وأما ما لم يذكر من المساجد فمسجد واحد  
بمكة أمام الصاعد من باب العمرة على يسار الذهاب الى جهة سوق باب

ابراهيم فيه محراب لطيف جدا يقال ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى فيه  
هذا ماوقفت عليه والله أعلم

### ﴿ ذكر الجبال المباركة بمكة وحرما ﴾

( ومنها ) الجبل المعروف بابن قيس أحد أخشي مكة المشرف  
على الصفا وهو مشهور لا يحتاج الى بيان ويروي عن وهب بن منبه  
رضي الله عنه ان قبر آدم صلوات الله عليه في غار في جبل أبي قيس  
يقال له غار الكثر بالنون والزاء المعجمة وان نوحا عليه السلام لما جاء  
الطوفان استخرجه من الغار وجعله في تابوت وحمله في السفينة فلما غيض  
الماء أعاده الى الغار والله أعلم بذلك وهذا الغار لا يعرف الآن وقيل ان  
قبره بمسجد الحيف بعد أن صلى عليه جبريل عند باب الكعبة وقيل بيت  
المقدس وقيل ببلاد الهند ومححه المحافظ ابن كثير في تفسيره ونقل عن  
الذهبي ان قبر حواء وشيث <sup>(١)</sup> في جبل أبي قيس والله أعلم بالحقائق  
ومن فضائله انه كان يدعى الامين في الجاهلية لان الحجر الاسود استودع  
فيه عام الطوفان فلما بنى الخليل الكعبة ناداه الجبل الركن منى بمكان كذا  
وكذا فجاء به جبريل فوضعه موضعه (ومنها) انه أول جبل وضع على وجه  
الارض حين مادت روى ذلك عن ابن عباس ومجاهد (ومنها) ان الدعاء  
يستجاب فيه كما ذكره الفاكهي واستشهد لذلك بحكاية الوفد الذين

(١) أُنزلت عليه خمسون صحيفة وعاش تسعمائة سنة ودفن مع أبويه في  
غار أبي قيس

استسقوا فيه فاجيب لهم وسقوا ( ومنها ) انشقاق القمر عليه كما ذكره  
القطب الحلبي وغيره وتقل عن بعض العلماء أنه أفضل جبال مكة حتى  
حراء وعلى بكونه أقرب الجبال الى الكعبة الشريفة قال الغامسي رحمه  
الله وفي النفس شيء من تفضيله على حراء لكونه صلى الله عليه وسلم  
كان يكثر اتبانه للعبادة ويقيم به لاجلها شهرا في كل عام وفيه أكرم  
بالرسالة ولم يتفق له صلى الله عليه وسلم مثل ذلك في جبل سواء وذلك  
مما يقتضي امتيازاه بالفضل والموجب لتفضيل دار خديجة رضي الله عنها  
على غيرها من دور الصحابة طول سكناه عليه السلام بها ونزول الوحي  
عليه فيها لا لاجل القرب من الكعبة اذ كثير من البيوت أقرب اليها منه  
كدار العباس بالمسعى ودار الارقم بالصفا والله أعلم انتهى ثم في تسميته بأبي  
قيس أقوال أرجحها انه سمي باسم رجل من اباد يقال له أبو قيس بنى فيه  
(فائدة) نقل القزويني في كتابه عجائب المخلوقات من خواص جبل  
أبي قيس ان من أكل فيه الرأس المشوى يأمن أوجاع الرأس وكثير  
من الناس يفعله والله أعلم بحقيقة ذلك

( ومنها ) جبل الخندمة وهو جبل شامخ مشهور معروف في ظهر  
أبي قيس ( ومن فضائله ) ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه  
ما مطرت مكة قط الا كان للخندمة عزة وذلك ان فيه قبر سبعين نبيا  
أخرجه الفاكهي والله أعلم بصحته وفيه يقول القائل في يوم الفتح  
انك لو شهدت يوم الخندمة اذ فرصفوان وفر عكرمة  
الايات المشهورة ( ومنها ) جبل حراء وهو محدود فمن ذكره صرفه ومن

أنه منعه من الصرف ويسمى جبل النور بالنون وكان ذلك لكثرة مجاورة النبي صلى الله عليه وسلم وتعبده فيه وما خصه الله به فيه من الاكرام بالرسالة ونزول الوحي عليه في الغار الذي باعلاه كما في صحيح البخارى حتى فجأه الحق وهو في غار حراء وهو معروف مشهور بأثره الخلف عن السلف ويقصده الناس بالزيارة ذكر الازرقى ان النبي صلى الله عليه وسلم اختبأ فيه من المشركين وكذا ذكره النعاكهي قال أيضا والمعروف ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يختب من المشركين الا في غار ثور لكن يتأيد ما ذكر بما قاله القاضى عياض والسهلى في روضه ان قريشاً حين طلبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان علي ظهر ثبير فقال له اهبط عني يا رسول الله فاني أخاف أن تقتل وأنت على ظهري فيعذبني الله تعالى فناداه حراء الى رسول الله وجمع القاضى ثقى الدين رحمه الله فقال ان صح اختفاؤه صلى الله عليه وسلم بحراء فهو غير اختفائه بشور والله أعلم فيكون في حراء أولاً وفي ثور حين الهجرة وذكروا بعض العلماء ان السر في كونه صلى الله عليه وسلم لازم التعبد فيه دون غيره من الجبال من حيث ان فيه فضلاً زائداً منه أن يكون فيه منزواً مجموعاً لتعبده وهو يشاهد بيت ربه والنظر الى البيت عبادة فحصل له اجتماع ثلاث عبادات الخلو والتعبد والنظر ومجموع ذلك أولى من الاقتصار على البعض وغيره من الاماكن ليس فيه ذلك المعنى وأيضاً ان هذا الجبل كان يختل في أجداده صلى الله عليه وسلم ( أقول ) وفيما ذكر نظر لان غيره من الجبال يتأتى فيه ما ذكر من اجتماع العبادات الثلاث كما في قيس

مثلا ويزيد بقربه من البيت فكان أولى أن يتعبد فيه وإن كان المراد  
البعد من الناس لحلو البال في التعبد فالجبال البعيدة كثيرة اللهم الا ان  
يقال ان الغار الذي بحراء مستقبل الكعبة من غير انحراف وليس غيره  
كذلك فله وجه والاحسن أن يقال ان جبل حراء متعبد أجداده  
فاقتدى بهم في ذلك والله الموفق

( ومنها ) جبل ثور بالناء الثلاثة باسفل مكة وسماه البكرى أبا ثور  
والمشهور الاول وسماه عن مكة ميلان وقيل ثلاثة وارتفاعه نحو ميل  
وكان اسمه أطحل بالطاء والهاء المهملتين وأنما سمي ثورا لتزول ثور بن  
عبد مناف فيه وقد صح ان النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر اختفيا في  
غاره المشهور الذي ذكره الله تعالى بقوله ثاني اثنين اذ هما في الغار الآية  
وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل الغار أمر الله العنكبوت فنسجت  
على بابه وشجرة فنبتت والحمامتين فعششتا على بابه ويقال ان هذا الحمام  
الذي بمكة من نسلهما ومن فضائل هذا الجبل ما يروى انه كلم النبي  
صلى الله عليه وسلم وقال له الى يا رسول الله فاني قد آويت قبلك سبعين  
نبياً والغار الذي فيه بابان واسع وضيق وكثير من الناس يتجنب دخوله  
من الباب الضيق لما يقال ان من لم يدخل منه وتموق فليس لايه وهو  
باطل لا أصل له وقد وسع الباب الضيق في حدود عام ثمانمائة لان  
بعض الناس أراد الدخول منه فأنجس ففتح منه حتى اتسع وتخلص  
وكان مكته صلى الله عليه وسلم في الغار المذكور ثلاثا كما في صحيح  
البخاري وهو الراجح وقيل بضعة عشر يوما ووفق الجد رحمه الله بينهما

قال ويحتمل ان يكون كلا القولين صحيحاً ووجه الجمع انهما مكثا في الغار ثلاثاً ويكون معنى الحديث مكثت مع صاحبي مختلفين من المشركين في الغار وفي الطريق بضعة عشر يوماً انتهى

﴿ فائدتان ﴾ الاولى قل عن البكري انه قال في جبل ثور من كل نبات الحجاز وشجره وفيه شجر البان وفيه شجرة من حمل منها شيئاً لم تلدغه هامة الثانية قل أيضاً في بعض الروايات عن ابن عباس رضي الله عنهما ان قتل قابيل أخاه هابيل كان في ثور أخرجهما الفلسي رحمه الله وفي صحيح مسلم ان ثورا انتم جبل آخر صغير في المدينة قريباً من جبل أحد عن يساره وأنكر ذلك بعض العلماء والله أعلم

( ومنها ) جبل ثبير بمعنى وهو جبل عظيم الفضل شامخ روى الازرقى عن أنس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما تجلى الله عز وجل للجبل تشظى فطارت شظاياه لسته جبال ثلاثة منها وقعت بمكة وهي حراء ونور وثبير وثلاثة وقعت بالمدينة وهي أحد وورقان ورضوى أقول وكون ثبير بمكة تسامح لكن مقارب الشيء أعطى حكمه وقد جعله القزويني من جبال مكة أيضاً ثم عرفه بأنه الذي أهبط عليه الكبش الذي فدى به اسماعيل ثم قال والعرب يقول أشرق ثبير كما تغير وليس كذلك الا ثبير الذي بمعنى وكذلك الجوهرى جعله بمكة وماذا الا لتقرب مني منها انتهى ويسمى ثبير الالبرة والقابل أيضاً بالقاف والباء الموحدة وتقل صاحبة القاموس عن النقاش أن الدعاء يستجاب فيه ثم

قال ثبير الاثيرة لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعبد فيه قبل النبوة  
وامام ظهور الدعوة ولهذا جاورت به أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها  
أيام اقامتها بمكة انتهى

( ومنها ) ثبير اسم لثمانية أما كن سبعة منها جبال بمكة وحرمها وهي  
ثبير الاثيرة المذكور وثبير الزنج وثبير الاعرج وثبير الاحدب ويقال  
الاحدب بالتصغير وثبير الحضراء وثبير النصح وثبير غينا والثامن اسم  
لما في بلاد مزينة أقطعه النبي صلى الله عليه وسلم شريس بمعجمة في  
أوله ومهمل في آخره ابن ضرة بضاد معجمة المزني رضى الله عنه ومما  
شريحا بحاء مهمل ولنشر الى مواضعها تكثيرا للفائدة فأما ثبير الاثيرة  
فقد تقدم وعرف بذلك لانه أعلاها وأطولها وقيل انما سمي ثبير باسم  
رجل من هذيل دفن فيه والله أعلم بذلك وهو على يسار الذهاب الى  
عرفة الذى ذكره الفقهاء في المناسك بان المستحب للحاج اذا طلعت  
الشمس عليه أن يسير الى عرفة وأما ثبير غينا بالعين المعجمة المفتوحة  
بعدها مثناة تحتية ثم نون ثم الف وثبير الاعرج فهما بمنى أيضا  
يصب بينهما واد من منى يقال له أفاعية بضم الهمزة بعدها فاء والف  
وعين مهمل مكسورة ومثناة تحتية مفتوحة مخففة بعدها هاء كذا نقله  
صاحب القاموس عن الزنجشري وذكر الازرقى في ثبير الاعرج انه  
المشرف على حق الطارقين بمثنتين تحتيتين بين المعس والنخيل وفي  
ثبير غينا انه المشرف على بئر ميمون وقتله مشرفة على شعب على كرم  
الله وجهه فخالف في ذلك الزنجشري أقول ولعله أراد بالنخيل بساتين



ابن عامر التي كانت في جهة عرنة لانه كان بها نخيل فيما مضى وأما ثبير  
النصع بكسر النون وسكون الصاد المهملة بعدها عين مهملة فهو جبل  
لطيف بمزدلفة على يسار الذهاب الى منى ذكره الازرقى وقال هو  
الذي كانوا يقولون في الجاهلية اذا أرادوا الدفع من مزدلفة أشرق ثبير  
كما تغير ولا يدفعون حتى يرون الشمس عليه انتهى والمعروف المنقول  
عن جمع من أهل المناسك انهم ما كانوا يعنون بهذا الكلام الا ثبير الاثيرة  
الذي بمنى ووجه القاسى رحمه الله تعالى ما قاله الازرقى وقال لا يبعد  
ذلك لان قريشاً ما كانوا يقولون ذلك الا وهم بمزدلفة وهذا أقرب الي  
أبصارهم من الذي بمنى انتهى وأما ثبير الخضراء بمجمعتين وراء مهملة  
هو الجبل المشرف على الموضع الذي يقال له الخضراء بطريق منى قلّه  
القاسى والخضراء واد معروف الى هذا اليوم وأما ثبير الزنج فهو جبل  
النوبي المعروف بأسفل مكة في جهة الشبيكة الذي تقدم ان به مولد  
سيدنا عمر بن الخطاب على ما قيل وإنما سمي بذلك لان سودان مكة  
كانوا يلعبون عنده وهم النوبة والسودان الزوج أيضاً فطابقت التسمية  
على كلا الوجهين وأما ثبير الاحدب أو الاحيدب فلم أقف على موضعه  
ولم أر كلاماً في تعيين محله والله أعلم أقول بمنى جبل يدعى الاحيدب  
الى هذا التاريخ سمعت ذلك من بعض أهل منى وهو مقابل مسجد  
الحيف يقرب من ثبير الاثيرة على يسار الذهاب الى عرفة والى جانبه  
جبل آخر لا يبعد والله أعلم أن يكون ثبير غينا وبينهما شعب الظاهر انه  
أقاعبة الذي يصب بينهما كما تقدم ويكون ثبير الاعرج كما ذكره الازرقى

في جهة عرفة بين المعس والنخيل لانه أمس بذلك ويبقى ما ذكره  
الزمخشري مجرد قل لم يعضده شيء يقويه ويصير على هذا بنى ثلاثة  
أثيرة ثبير المشهور وثبير غينا وثبير الاحيدب الذي بينهما أقابية انتهى  
والله الموفق فهذه الاثيرة التي بمكة وظهرها والله أعلم

### ﴿ ذكر المقابر المباركة التي تزار بمكة وقرىها ﴾

( منها ) مقبرة المعللة لما قد حوته من سادات الصحابة والتابعين  
وكبار العلماء والصالحين وان لم يعرف قبر أحد من الصحابة تحقيا الآن  
وأفضل شعابها الشعب الذي يقال ان فيه قبر أم المؤمنين خديجة رضي  
الله عنها ولم يرد ما يعتمد عليه في ذلك لقوله صلى الله عليه وسلم نعم الشعب  
ونعم المقبرة أخرجه الازرقعي ثم قال لا يعلم بمكة شعب يستقبل ناحية من  
الكعبة ليس فيه انحراف الاشعب المقبرة فانه يستقبل وجه الكعبة كله  
انتهى وقد تقدم ذكر شيء مما ورد في فضل هذه المقبرة في فضائل  
مكة فلا نطول باعادته ومما ورد في فضلها ما روي عن بعض الصالحين  
انه قال كشف لي أهل المعللة فقلت لهم أنجدون نفعاً بما يهدي اليكم من  
قراءة ونحوها فقالوا لسنا محتاجين الى ذلك فقلت لهم ما منكم أحد واقف  
الحال فقالوا وهل يقف حال أحد في هذا المكان ومن ذلك ما رواه  
أبو سعد بن السمعاني في تاريخه عن أبي نصر محمد بن ابراهيم الاصبهاني  
انه رأى في المنام كأن انسانا مدفونا في المعللة استخرج ومروا به الى  
موضع آخر قال فسألت عن حاله فقالوا هذه المقبرة منزهة عن أهل البدعة

لا تقبل أرضها مبتدعا ونقل عن الشيخ خليل المالكي رحمه الله ان الدعاء يستجاب عند ثلاثة أما كن بالمعلاة عند قبور سماسرة الخير وعند قبر الشولى وعند قبر امام الحرمين عبد المحسن بن أبي عبد الحميد أقول قبور سماسرة الخير بالقرب من البئر المعروفة بئر أم سليمان التي يقصر منها القصارون الثياب الآن وقبر الشولى وامام الحرمين معروفان انتهى ومن مقابر مكة قديما المقبرة العليا فيستحب زيارتها لما فيها من الاموات وأهل الخير وهي بين المعابدة وثنية أذاخر وكان يدفن فيها في الجاهلية وصدر الاسلام آل أسيد بن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس وآل سفيان ابن عبد الاسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم نقله الازرقعي ثم قال وكان أهل مكة يدفنون موتاهم من جنتي الوادي يمينه وشامه ثم حول الناس جميعا قبورهم في الشعب الايسر لما جاء فيه انتهى والمراد باليمنى هو شعب أبي دب المعروف الآن بشعب العقاريب وفيه كان يدفن في الجاهلية وصدر الاسلام وأبو دب رجل من بني سواة بن عامر سكنه فسمى به ويقال ان قبر أمنة بنت وهب أم النبي صلى الله عليه وسلم في شعب أبي دب هذا وانه صلى الله عليه وسلم جاء اليها وزارها وقيل في غير هذا المثل من المعلاة وقيل بالابواء وهو المشهور والمراد بالشام هو شعب الصفي بتشديد التحتية المسى قديما بصفى الشباب وهو الذى عند أذاخر والحرمانية في طرف المحصب ويسمى المحصب شعب الصفي وهو خيف بني كنانة وإنما سمي شعب الصفي لان ناسا في الجاهلية كانوا اذا فرغوا من مناسكهم ونزلوا المحصب المذكور وقفوا بهم هذا الشعب

وتفاخروا بالآباء والايام والوقائع في الجاهلية أقول وليس في هذا مناسبة لوجه التسمية وكأنه والله أعلم مأخوذ من الاصطفاء لكونهم اختاروا هذا المكان واصطفوه لمفاخرتهم لكن الازرقى لم يرجع على هذا وإنما أخذته من سياق الكلام ثم يظهر ان صدور هذا التفاخر إنما كان يقع من شبابهم ليظهر وجه التسمية انتهى وفي هذه المقبرة العليا قبر سيدنا عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما عند قبور آل عبد الله بن خالد بن أسيد وذلك انه مات عندهم في دارهم سنة أربع وسبعين وله من العمر أربع وثمانون عاما وكان صديقا لعبد الله بن خالد فلما حضرته الوفاة أوصاه بان لا يصلى عليه الحجاج بن يوسف الثقفي وكان بمكة بعد مقتل ابن الزبير فلما قضى صلى عليه عبد الله بن خالد ودفنه عند باب داره ليلا أخرجه الازرقى ولهذا والله أعلم خفي قبره وعرف الازرقى المقبرة العليا بانها حائط خرمان وهو المسمي في هذا الوقت بالخرمانية عند المحصب قال الفاسي رحمه الله وما ذكره الازرقى من كون عبد الله بن عمر دفن بالمقبرة العليا يدفع ما يقال انه مدفون بالجبل الذي بالمعلاة ولا أعلم في ذلك دليلا وهو بعيد من الصواب والله أعلم ومن مقارمكة أيضا قديما مقبرة المهاجرين بالحصصا وهو ما بين فح والجبل المسمي بالمقلع وبالبكاء أو الزاهر كما هو مقتضى كلام الازرقى والفاسي وإنما سمي بالبكاء لما قيل انه بكى على النبي صلى الله عليه وسلم حين هاجر وهو مشهور بالبكاء الى اليوم أقول فتكون المقبرة المذكورة في المحل المعروف الآن بالمتعلم الذي يبيت به أمير الحاج عند قدومه

ثم يصبح ويدخل مكة فينبغي لمن أتى ذلك الموضع أن يقرأ ما تيسر ثم يدعو هناك بالدعاء المأثور عند زيارة القبور ويهدي ثواب ذلك إليهم وإلى سائر أموات المسلمين وكذلك عند المقبرة العليا التي تقدم أن بها قبر سيدنا عبد الله بن عمر لما علمته والله الموفق ومبب تسميتها بمقبرة المهاجرين أن جندع بجيم ونون ابن أبي ضرة بمعجزة ابن أبي العاص اشتكى وهو بمكة فخاف على نفسه فخرج يريد الهجرة إلى المدينة فادركه الموت وهو بهذا المحل فدفن فيه فانزل الله ومن يخرج من بيته مهاجرا الآية فسميت مقبرة المهاجرين به أخرجه الأزرقي ووقع مثل ذلك لغير جندع أيضا فدفن هناك ومن دفن بهذا المحل جماعة من العلويين قتلوا فيه في حرب وقع بينهم وبين عسكر موسى الهادي في سنة تسع وتسعين ومائة وفيه جماعة من الانصار مدفونون ويسمى هذا المحل أيضا باضاة بني عقار وهي التي قال النبي صلى الله عليه وسلم أناني جبريل وأنا باضاة بني عقار قل يا محمد إن ربك يأمرك أن تقرأ القرآن على حرف فقلت أسأل الله المعافاة فقال فانه يأمرك أن تقرأ على حرفين فقلت أسأل الله المعافاة قال فانه يأمرك أن تقرأ على ثلاثة أحرف فقلت أسأل الله المعافاة قل فانه يأمرك أن تقرأ على سبعة أحرف كلها شاف كاف واختلف ما المراد بالسبعة الأحرف فقيل سبعة لغات \* ومن المقابر أيضا المباركة مقبرة الشبيكة فيستحب زيارتها لما حوته من أهل الخير والقرباء لأسباب الفقراء الطرحاء فانهم ما يدفنون غالبا إلا بها وتقل الناسي رحمه الله عن الفاكهي أن مقبرة المطيين قديما كانت بأعلى مكة ومقبرة الاخلاف

باسفل مكة ثم قال واظهار ان مقبرة الاخلاف هي هذه المقبرة يعني بذلك الشيكة لانه لا يعرف باسفل مكة مقبرة سواها ودفن الناس بها الى الان مشعر بذلك ثم قل والمطيون بنو عبد مناف بن قصي وبنو أسد بن عبد المزي وبنو زهرة بن كلاب وبنو تيم بن مرة وبنو الحارث بن فهر والاخلاف بنو عبد الدار بن قصي وبنو مخزوم وبنو سهم وبنو جح وبنو عدي بن كعب انتهى

( فائدة ) وفي سبب تسميتهم بالمطيين والاخلاف نقل عن ابن اسحق ان قصياً لما هلك قام بنوه بعده بأمر الرياسة واقتسموا مآثره كما تقدم ثم ان بنى عبد مناف بن قصي وهم عبد شمس ووفل وهاشم والمطلب أجمعوا ان يأخذوا مائ أیدی بني عبد الدار بن قصي مما كان قصي جعله الى بنى عبد الدار من الحجابة واللواء والسقاية والرفادة ورأوا انهم أحق بذلك منهم لسرفهم عليهم فافترقت قريش فرقتين فكانت طائفة منهم مع بنى عبد مناف على رأيهم وطائفة مع بنى عبد الدار برون أن لا ينزع منهم ما جعله قصي اليهم ثم أخرج بعض نساء عبد مناف جنة مملوءة طيباً فعمس القوم أيديهم فيها وتعاهدوا وتعاهدوا ان لا يتخاذلوا فسموا المطيين وتعاهد بنو عبد الدار وتعاهدوا عند الكعبة ان لا يسلم بعضهم بعضا فسموا الاخلاف ثم اصطالحوا على أن تكون السقاية والرفادة والقيادة لبني عبد مناف وان تكون الحجابة واللواء والندوة لبني عبد الدار كما كانت فعلوا ولم يزالوا على ذلك حتى جاء الله بالاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان من حلف في الجاهلية فان

الاسلام لم يزد الا شدة ومن القبور التي ينبغي زيارتها خارج مكة  
 قبر أم المؤمنين ميمونة بنت الحارث الهلالية زوج النبي صلى الله عليه  
 وسلم خالة ابن عباس وهو معروف بطريق وادي مر بمحل يقال له  
 سرف بسين مهملة مفتوحة وراء مهملة مكسورة وفاء وبينه وبين مكة  
 ستة أميال وقيل سبعة أميال بتقديم السين وقيل تسعة بتقديم المشاء وقيل  
 اثنا عشر ميلا كذا ذكره صاحب المطالع أقول القول الاخير بعيد  
 والنظر يقتضي بخلاف ذلك لمن سلك الطريق الى وادي مر وأعدل  
 الاقوال السبعة لان المعاينة تؤيده انتهى قال القاسي رحمه الله ولا أعلم  
 في مكة ولا فيما قرب منها قبور أحد ممن يحب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم سوي هذا القبر لان الخلف يأنره عن السلف وموضع قبرها هو  
 الذي بنى بها فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين تزوجها انتهى

( ومنها ) قبر سيدنا عبد الله بن عباس رضي الله عنهما وهو بوادي  
 الطائف فينبغي زيارته لمن قدر على ذلك قال صاحب المطالع ان الطائف  
 هو وادي وج انتهى وج فتح الواو وتشديد الجيم وسعى باسم وج  
 ابن عبدالحق من العماقة وأما وح بالواو والحاء المهملة فهو ناحية نيمان فوق  
 عرفة وعن الزبير بن العوام رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال ان صيد وج وعضاه حرم محرم لله عز وجل قال النووي  
 واسناده ضعيف وذكر الطبري في تحريم صيد وج احتماين أحدهما ان  
 يكون على وجه الحى له ثم قال وعليه العمل عندنا والثاني أن يكون حرمه  
 في وقت ثم نسخ انتهى وقال النووي في الايضاح ويحرم صيد وج لكن

لا ضمان فيه انتهى وأما مذهبننا فليس له حرم وإنما سمي الطائف لما روى  
 أن رجلاً أصاب دماً من قومه فلحقه بتقيف وأقام بها وقال لم أأبني  
 لكم حائطاً لطيف يبلكم فبناه فسمى الطائف لذلك وقيل إنما سمي  
 بالطائف لأن جبريل طاف به حول الكعبة قل بعض المفسرين في  
 قوله تعالى في سورة نون طاف عليها طائف من ربك وهم نائمون أن  
 جبريل عليه السلام اقتلعها من موضعها وطاف بها حول البيت فلذلك  
 سميت بالطائف وقيل إنما اقتلعها جبريل عليه السلام من الشام وطاف  
 بها سبعاً وذلك لدعوة الخليل عليه السلام حيث يقول وارزق أهله من  
 الثمرات الآية والله أعلم بالصواب وجاء في قوله تعالى ويتم نعمته  
 عليك أي بفتح مكة والطائف وقال المفسرون في قوله تعالى لولا أنزل  
 هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أنهما مكة والطائف قري  
 تعالى الطائف بمكة وذلك في غاية الشرف وفي الرجل قولان أحدهما  
 أنه عتبة بن عبد شمس والثاني أنه مسعود بن معتب الثقفي

( غريبة ) حكى الميورقي أن ميثاء بكسر الميم وقعت في عين

الازرق بالطائف فخرجت من عين الازرق بالمدينة الشريفة

( منها ) قبر باعلى الجبل المشرف على الموضع المعروف بالبرقة

بوادي مر يزعم سكان وادي مر أنه قبر مريم بنت عمران ويقصدونه  
 بالزيارة والتذور ويذبحون عنده ولا أعلم لهم في ذلك سلفاً ولم أر من  
 ذكره ولم أقف على شيء من خبره بعد السؤال والتفحص والله أعلم  
 بحقيقة ذلك



## \* فوائد \*

نحتم بها الحاتمة يرجع بعضها الى بعض شئ مما تقدم  
الاولى قال النووى رحمه الله في عدة من كتبه وغيره أيضا ان  
الدعاء يستجاب في خمسة عشر موضعا في الطواف وفي المنزلة كما قدمته  
وتحت الميزاب وداخل الكعبة وخاف المقام وعند زمزم وعلى الصفا وعلى  
المروة وفي حال السعي وجميع منى عموما وعند الجمرات الثلاث خصوصا  
وفي عرفة وفي مزدلفة فهذه خمسة عشر موضعا بالجمرات الثلاث وذكر  
بعض العلماء من الاماكن المستجابة الدعاء مسجد الخيف بمنى  
(ونها) على ما ذكره ابن الجوزى مسجد البيعة وغار المرسلات ومغارة  
الفتح لانها من ثبير أقول مغارة الفتح المذكورة هي في سفح ثبير  
قريبا من معتكف عائشة أنشأها القاضي مجد الدين صاحب القاموس  
وكان يحتل بها للعبادة انتهى وذكر العلامة النقاش في منسكه مواضع  
يستجاب فيها الدعاء في ثبير الائمة وفي مسجد الكعبش وفي مسجد  
النحر وحال الدخول من باب السلام وفي دار خديجة رضى الله عنها ليلة  
الجمعة وفي مولد النبي صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين عند الزوال وفي  
دار الخيزران عند المحتبين بين العشاءين وفي مسجد الشجرة يوم الاربعاء  
وتحت السدرة برفة وقت الزوال وفي المتكا غداة الاحد أقول هذه  
الثلاث المحال لا تعرف الا الآن والمتكا المذكور الظاهر انه الذي باجباد  
وقد قدم الكلام فيه بانه لا يعرف يقينا بل حدسا بغير دليل ولا قرينة

انتهى وفي جبل نور عند الظهر وفي حراء مطلقا انتهى كلامه \* الثانية مما يدل على فضل مني أيضا ما رواه ابن الحاج في منسكه عن أبي سهل ابن يونس الرجل الصالح انه قال رأيت كائى في سفينة تجرى على وجه الارض وقائل يقول فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم قفرت من موضعي وقلت يا رسول الله استغفرلى فقال لى حجبت قلت نعم فقال لى خلقت رأسك بمنى قلت نعم قال رأس خلقت بمنى لا يمسه النار أبدا انتهى \*

الثالثة اختلف فى سبب تسميتها بمنى فقال ابن عباس رضي الله عنهما انما سميت منى لان جبريل عليه السلام لما أراد أن يفارق آدم عليه السلام قال له من قال تسميت الجنة فسميت بذلك لامنية آدم عليه السلام وقيل سميت بذلك لما معنى فيها من السماء اى يراق وهذا هو المشهور الذى ذكره جمهور اللغويين وغيرهم وقيل لما معنى أن يقدر وقيل لاجتماع الناس بها لان العرب تسمى كل موضع يجتمع فيه الناس منى وقيل لمن الله على الخليل عليه السلام بفناء ابنه فيها وقيل لمن الله بالمغفرة فيها على عباده وقيل غير ذلك ويجوز فيها الصرف وعدمه والتذكير والتأنيث قال صاحب القاموس والاجود صرفه وجزم الجوهري في محاحه بتذكيره وصرفه وأنشدوا على تذكيره

سقى منى ثم رواه وساكنه ومن ثوى فيه واهى الودق مغتبق  
وجاء فى تأنيته للعرجى

ليومنا بمنى اذ نحن تنزلها أسمر من يومنا بالمرج أو ملل  
الرابعة أخرج ابن حبان فى صحيحه من حديث عبد الله بن عمر رضى الله

عنها قل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كنت بين الاخشين  
 من منى ونفخ بيده نحو المشرق فان هناك واديا يقال له وادي السرر  
 لسرحه به سرتحتها سبعون نبيا انتهى ملخصا والسرحه بالسين والحاء  
 المهملتين الشجرة العظيمة ووادي السرر بضم السين وفتح الراء وقيل  
 بفتحهما وقيل بكسر السين وفتح الراء ومعنى سرتحتها أي قطع سررم  
 يعني انهم ولدوا تحتها يصف بركتها وبمنها والسرر ما يقطع من المولود  
 فيان والباقي بعد القطع السرة ولا يقال قطعت سرتة بل قطع سرره  
 ومن قطع سرره فهو سرور قاله صاحب القاموس قال القاسي رحمه الله  
 لم يبين الطبري موضع هذا الوادي وما عرفته أنا أيضا انتهى أقول  
 قد بين صاحب القاموس مسافة ما بينه وبين مكة اجمالا في كتابه الوصل  
 فقال قال أبو سعيد الحسن بن الحسين السكري السرر على أربعة أميال  
 من مكة عن يمين الجبل بطريق منى وكان عبد الصمد بن علي اتخذ  
 عنده مسجدا كان به شجرة ذكرانه سرتحتها سبعون نبيا وقد قدمت  
 ان هذا المسجد لا يعرف فيكون على مقتضى قول الحسن بن الحسين  
 محل وادي السرر المذكور تقريبا بين محسر ومنى على يسار الذهاب  
 الى عرفة لان الفقهاء ذكروا في علة من المناسك ان بين منى ومكة  
 ثلاثة أميال هذا قول أكثرهم ويكون من منى الى محسر قدر ميل  
 فهذه أربعة أميال والسرحه لا وجود لها الآن واقعه الموفق الخامسة منى  
 اسم لموضعين أحدهما منى المذكور والثاني اسم جبل من جبال ضرية  
 بالضاد المعجمة المفتوحة والراء المكسورة والثناة التحتية المشددة المفتوحة

والهاء ذكره صاحب القاموس في الوصل وعزاه الى الاصمعي . السادسة  
 الخيف لغة المكان المرتفع عن مسيل الماء المنحدر عن غلط الجبل وقال  
 بعضهم الخيف هبوط وارتفاع في سفح جبل أو غلط ومسجد الخيف  
 بنى في مكان هذه صفته وقيل الخيف غرة بيضاء في الجبل الذى خلف  
 أبي قيس والخيف أيضاً الناحية وبه سمي خيف منى كأنه ناحيته وقد  
 تنزل الشعراء في منى وخيفها بأشعار كثيرة رائقة وأناشيد فائقة رأيت أن  
 أذكر منها بعض شئ مما انشرح به خاطر تكثيراً للفائدة فمن ذلك  
 قول بعضهم

تبدى لىنى والحجيج على منى      غزال رأيناه بمكة محرماً  
 رى وهو يسعى بالجمار وأمساً      رى حمرة القلب المذبذوب اذرى  
 ومن ذلك للشيوخ عبد الله بن أسعد الياقنى من قصيدة

بوادى منى نانا المني اذ تبسمت      ليال وأيام ملاح المباسم  
 سرور بعيد واجتماع أحبة      وقرب وقربان وعز مواسم  
 ومن ذلك لبعضهم

ما بال قلبي لا يقر قراره      حتى تقضى من منى أوطاره  
 ما ذاك الا من تلهب سوقه      يسيه من وادى منى تذكاره  
 ياسائق الاغلمان ان جرت الحى      سلم على من بالمحصب داره  
 واشرح لهم ما يلتقى مشتاقه      من فرط شوق أحرقت ناره  
 يصبوا الى ذكر الحطيم وزمزم      والركن والبيت المكرم جاره  
 ومن ذلك لمجنون ابن قيس العامري

ولم أر ليلي غير موقف ساعة  
وتبدي الحصانها اذا قدقت به  
فأصبحت من ليلي العداة كناظر  
ومن ذلك لبعضهم

أيا حادي الاظعان جزبي على منى  
وقف بي على ذلك المقام فان لى  
ومل بي الى البيب العتيق وخلي  
ومن ذلك قول ابن الجوزى

سقامنى ولىالى الخيف ما شربت  
الماء عندك مبذول لشاربه  
ثم اتينا اذا ما هزنا طرب  
ولم نره فلما قضى من منى كل حاجة  
أخذنا باطراف الاحاديث بيننا  
بكينا على ما كان من زمن الهوى  
من المياه وحياتها وحيالك  
ولا نرويك الا دمة الباك  
على الحال تعلمنا بذكراك  
ومسح بالاركان من هو مسح  
وسالت باعناق المطى الا باطح  
ولم يعلم القادى بمن هورائح

وفي هذا القدر كفاية . الفائدة السابعة المشهور عند أهل مكة  
ان الحجون هو الجبل الذي فيه التنية التي يدخل منها الحاج الهابطة  
على المقبرة وعرفها الازرقى بثنية المدنين ويسمونها الحجون الاول  
بالنسبة الى الخارج منها الى جهة ذي طوى والزاهر ويقولون لما بينها  
وبين التنية الاخرى الهابطة على المختلج وطريق الوادى وتسمى الخضراء  
بين الحجونين ويعين الخارج منها الى جهة منى كما هو صريح كلام الازرقى

والخزاعي والفاكهي والنووي قالوا لا يزرقي فقال عند ذكره لما في يماني  
 المعللة من المواضع والشعاب والجبال مانصه الحجون الجبل المشرف جدا  
 على مسجد البيعة الذي يقال له مسجد الحرس ومثله كلام الفاكهي وأما  
 كلام الخزاعي فنص كلامه الحجون الجبل المشرف على مسجد الحرس  
 بأعلى مكة على يمينك وأنت مصعد وقال النووي في شرح مسلم الحجون  
 وهو من حرم مكة الجبل المشرف على مسجد الحرس بأعلى مكة على  
 يمينك وأنت مصعد قال السيد الفاسي رحمه الله وقد ذكر المحب الطبري  
 في القرى ما وافق ما يقوله الناس وكنت قلدته في ذلك فظهر لي ان  
 الازرقى بذلك أدرى كيف وقد وافقه الخزاعي والفاكهي وغيرها وإذا  
 كان كذلك فلعلة الجبل الذي يزعم الناس ان فيه قبر عبد الله بن عمر  
 والجبل المقابل الذي بينهما الشعب المعروف عند الناس بشعب الغاريت  
 والله أعلم انتهى وأغرب السهيلي في محل الحجون فقال والحجون على  
 فرسخ وثلاث من مكة انتهى والحجون بفتح الحاء وضم الجيم كذا  
 ضبطه النووي والطبري وصاحب المطالع وضبطه ابن خلكان بضم الحاء  
 والمعروف الفتح

تمت القوائد وبها ما يتم الكتاب والحمد لله الذي بنعمته تتم  
 الصالحات والصلاة والسلام على نبيه سيدنا محمد المبعوث بأعظم المعجزات  
 وعلى آله وأصحابه الاماجد السادات

ولیکن هذا آخر ما يسره الله ومن به وهو المنان مما قصدت اثباته  
 حسب الوسع والامكان ومع ذلك فاني عاجز عن بلوغ المراد ملتبس

من الله سبحانه الاصابة والسداد وضارعه اليه في التوفيق والرشاد أن يجعل ذلك خالصاً لوجهه الكريم وعدتي من فائض فيض فضله العظيم ويجمعني ومن يطالعه في جنات النعيم ويحتم آخر أعماله بالخيرات ويرجع ميراثي بالحسنات ويعفو ما اقترفته من الذنوب والسيئات ويرزقني الثبات عند السؤال بعد المات ويفتح علي بالعلم الشريف والعمل به فانه الكنز الموروث عن الانبياء ونعم الميراث ويجعلني كما وقفتي لجمع هذه الفضائل ممن شمله قوله صلى الله عليه وسلم اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث والاعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى واللسان لا يبرز عن الجنان الا ما حوى والمسؤل ممن وقف على التأليف من الاخوان أن ينظر فيه بعين الرضى والرضوان فما كان من نقص كله ومن خطأ أصلحه وأن يصفح عما يجده في رتيبه من زلل وما يظهر له فيه من خلل فان القلم قد يهفو والجواد قد يكبو وقد سبق من اقرارى بالعجز والضعف ما يقتضي الصفع والعفو والانسان غير معصوم عن الخطأ والنسيان والمؤمن مرآة أخيه والله تعالى يغفر لمن نظره أو كتبه أو أصلح شيئاً منه أو فيه ولنتختم هذا التأليف بما ورد من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم

المأثور الشريف

اللهم رب السموات السبع وما أظللن ورب الارضين وما أظللن ورب الشياطين وما أضللن كن لى جاراً من شر خلقك كلهم أن يفرط على أحد منهم وأن يغني على عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك

وصلى الله على سيدنا محمد وآله ومحبيه وسلم وحسبنا الله ونعم الوكيل  
ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

( تم الكتاب بعون الملك الوهاب )

وكان الفراغ من نسخ هذا الجامع المبارك عصر الاثنين سنة  
تسعة وعشرين بعد الالف من الهجرة النبوية  
على صاحبها أفضل الصلاة والسلام





يقول راجي غفران المساوي  
رئيس لجنة التصحيح بدار احياء الكتب العربية بمصر  
محمد الزهرى العمر اوى

نحمدك اللهم على ما مننت ونشكرك على ما أوليت ونصلى ونسلم على  
سيدنا محمد المبعوث من أفضل البقاع المظم لحرمان الله فوق ما استطاع  
وعلى آله خير آل وأصحابه سادات الرجال ( وبعد ) فقد تم بحمده  
تعالى طبع الجامع اللطيف فى فضل مكة وأهلها وبناء البيت الشريف  
وهو كتاب قد حوى من الدرر أغلاها ومن الجواهر أنفسها وأغلاها  
ومن اطلع عليه وجد أنه لم يسبق له مثيل فى أمر البيت الحرام ومكة  
وأمرائها فى كل جيل كيف لا وهو لعلامة عصره وفريد دهره  
الامام جمال الدين محمد الشيرازى ظهيرة أئامه الله الرضوان وأفاض  
عليه سبحانه الاحسان وكان تمام طبعه وحسن تنميته ووضع فى  
شهر شعبان المكرم من شهور سنة ١٣٤٠ هجرية على صاحبها أفضل  
الصلاة وأزكى التحية

## فهرست

### أسماء الرجال والنساء والامكان



اعلم انه لما رأينا أهمية هذا الكتاب في بابہ وفضله الذي لا ينكره كل مطلع ونابه الامر الذي جعلنا من العناية به أن استخرجنا ما فيه من أسماء الرجال والنساء والامكان وربطنا ذلك على حروف المعجم ووضعنا أمام كل اسم نمرة الصحيفة التي وجد بها واذا ذكر الاسم كثيرا في جملة محائف كالاسماء التي تكررت في أغلب محائف الكتاب مثل الازرق وابن عباس وعائشة ومكة اقتصرنا على تكرير النمرة امامه أربع مرات فقط وفعلنا ذلك ليسهل على القارئ استخراج أى اسم أراد والله الهادي الى سواء السبيل

## أسماء الرجال

(١) نمرۃ الصحيفة	(١)	(١) نمرۃ الصحيفة
ابن عمر ٢٠ و ٣٣ و ٣٨ و ٧٥		أبو الوليد الأزرق ٣ و ٢٦ و ٣٠ و ٣١
ابن الزبير ٣٢ و ٤٠ و ٤٧ و ٥٠		أنس بن مالك ٨ و ٧٣ و ١٢ و ١٢٤
أبو بكر ٣٢ و ٩٣ و ١١٦ و ١٣٩		أبو الدرداء ٩٠ و ١٧٦ و ٢٣٠ و ٢٨٠
ابن أبي شيبة ٢٣ و ٣٤ و ٣٨ و ٢٦٣		أبو أيوب الأنصاري ٩ و ٥٤
ابن عباس ١٣ و ١٧ و ١٨ و ٣٠		ابن الملق ١١ و ١٣٢
ابن حجر ٣٧ و ٤٨ و ٥٨ و ٨٩		أبو طالب المكي ١٢ و ٦٠
أبو القاسم ٣٨		أبو هريرة ١٤ و ٣٣ و ٤٠ و ١٢١
الامام أحمد ٣٩ و ٤٣ و ٩٦ و ٩٨		أبو ذر ٢٠ و ٢٤٨ و ٢٦٢
أبو علي ٤٤ و ٤٥		إبراهيم ٢ و ٢٣ و ٣٠ و ٣١
أبو العباس العذري ٤٤		آدم ٢١ و ٦٨ و ٦٩ و ٧٠
أبو أسامة ٤٥		أبو الفضل ٢٢
ابن أبي الدنيا ٤٥		ابن ماجه ٢٩ و ٣٣ و ٢٦٢
ابن الحاج ٤٩		إسماعيل ٣٠ و ٧٦ و ٧٩ و ١٤٠
أبو ليلى ٥٤		ابن أبي مليكة ٣٢
أبرهة الأشرم ٥٥ و ١٧٠		ابن جماعة ٣٢ و ٣٣ و ٤٠ و ٥٩
أبو يكسوم ٥٦		ابن خايل ٣٢ و ٣٤ و ٧٣ و ٧٤

(١)	نمرة الصحيفة	(١)	نمرة الصحيفة
٩٩	ابن العماد	٥٧	ابن بحرق الحضرمي
١٠٢	أبو سليمان الخطابي	٢٥٩ و ٥٧	اساف
١٠٩ و ١٠٤ و ١٠٣	ابن الصلاح	٥٨	ابن النقاش
١٠٤	أسعد الحميري	١٧٧ و ٥٩ و ٥٨	ابن عطية
١٠٨	اسماعيل بن الناصر	٦٣	أبو الطفيل
١١٠	ابن الرشيد	٦٣	ابن أبي مخنف
١١١	أبو الليث السمرقندي	٦٦ و ٦٥	الاوزاعي
١١٢	أبو سعيد بن خريدا	٦٦	أبي بن خلف
١١٤	أبو عيشان	٣٤٠ و ١٦٠ و ٧١ و ٦٩	ابن كثير
١٧٦ و ١١٦	أبو طالب	٨١	ابن جريج
٣٢٧ و ٢٨٧ و ١٥٨ و ١١٧	أوسفيان	٣١٥ و ٣١٤ و ١١٨ و ٨٢	ابن جبير
٢٧٩ و ١٧٦ و ١٢٢	أبو سعيد الخدري	٨٤	أبو وهب الخزومي
٢٦٧ و ٢٥٧ و ١٦٤ و ١٢٣	ابن الجوزي	٨٦	ابن مالك
١٢٣	أبو عبد الله بن أبي الصيف	٩٣	أبو وائل
١٢٤	أبو عقال	٩٥	الاذري
١٣٨ و ١٢٩	ابن عبد السلام	١٠٢ و ٩٨ و ٩٧	أسامة
١٣٠	أبو بكر الأجرى	٩٨	أبو داود
٢٨٤ و ١٥٥ و ١٥٣ و ١٣٣	ابن عبد البر	٩٨	ابن أبي مليكة
١٣٧	أبو السائب المديني	٩٨	ابن سيد الناس

(أ)	نمرة الصحيفة	(أ)	نمرة الصحيفة
أبو حنيفة ٧ و ١١١ و ١٦٤ و ١٧٠	١٣٧ و ١٣٨	أبو داود	
ابن رشد ١٦٤	١٣٨	أحمد بن موسى	
أبو الطيب ١٦٤	١٣٨	ابن عجل	
أبو يوسف ١٦٤ و ١٧٢	١٣٨	أسامة بن زيد	
ابن القاسم ١٦٤	٢٥٩ و ٢٤١ و ٢٤٠ و ١٣٩	ابن اسحاق	
أبو الحراء ١٦٤	١٤٤ و ١٣٩	ابن سراقه	
أبو رغال ١٧٠	١٤١	ابن الضياء	
أبو عمر الزجلجي ١٧٠	١٤١	اسماعيل الحضرمي	
ابن مسعود ١٣ و ٣٠ و ١٩٦ و ٣٢٣	١٥١	ابن حبيب	
ابن الحاج ١٧٣ و ١٧٤	١٥٤ و ١٥٢	أبو سلمة	
ابن الحاجب ١٧٤	١٥٤	ابن الحراء	
ابن الحضرمي ١٧٥	٣٠٦ و ٢٩١ و ١٥٦	ابن حزم	
ابن المنير ١٧٦ و ١٧٨ و ١٨١	١٥٧ و ١٥٦	ابن قتيبة	
ابراهيم الحربي ١٧٧ و ١٧٨	١٥٦	ابراهيم النخعي	
ابن حماد ١٧٨	١٥٨	ابن سيده	
ادريس عليه السلام ١٨٣	١٥٩	ابن مسدي	
ابن أبي السيف ١٩٣	١٥٩	ابن رشيق	
أبو جعفر العباسي ١٩٩	١٦٢	أبو البقاء	
الاشرف القوري ٢٠١			

(أ) نمرة الصحيفة	(أ) نمرة الصحيفة
٢٨٧ و ٢٨٥ و ٢٤٦	٢ ٢ اسحاق الخزاعي
٢٤٨	٢ ٥ ابن عامر
٢٤٩	٢٣٩ أبو عمر السلفي
٢٥١	٢١٥ ابن عبد ربه
٢٥٢	٢١٨ ابراهيم الخياط
٢٥٢	٢٨٠ و ٢١٨ ابن عساكر
٢٥٨ و ٢٥٧	٢١٩ الاقشيري
٢٥٧	٢٢٢ أبو العباس المنورقي
٢٥٥ و ٢٦٣ و ٢٦٢	٢٢٩ أبو نعم
٢٦٥	٢٥١ و ٢٣٠ أسد بن عبد العزى
٢٦٦	٢٣٤ الياس
٢٦٧ و ٢٦٦	٢٣٥ الاسكندر
٢٦٩	٢٣٦ ابراهيم
٢٧٤	٢٣٦ أبو قحافة
٢٧٥	٢٨٣ و ٢٤٠ أمية بن عبد شمس
٢٧٦	٢٨٨ و ٢٨٦
٢٧٦	٢٤٢ أبو الخير القزويني
٢٧٦	٢٤٥ و ٢٤٤ أسد
٢٧٧ و ٢٧٦	٢٤٥ أبو وقاص

(أ)	نمرة الصحيفة	(أ)	نمرة الصحيفة
ابن أمير الحاج	٢٧٦	اسماعيل بن علي	٢٩٤
ابن درياس	٢٧٧	ابراهيم بن محمد	٢٩٤
أبوب عليه السلام	٢٨٠	الامين محمد بن هارون	٢٩٨ و ٢٩٥
ابن أبي الدنيا	٢٨٠	أبو السرايا منصور	٢٩٦ و ٢٩٥
أبو الشيخ	٢٨٠	ابن طباطبا	٢٩٥
أسيد	٢٨١ و ٢٨٥ و ٢٨٨	ابراهيم بن موسى	٢٩٧
أبو العيص	٢٨٣ و ٢٨٥ و ٢٨٨	اشناس التركي	٢٩٨
ابن عتبة	٢٨٤	ايتاج الخوزي	٢٩٩
ابن الاثير	٢٧٥ و ٢٨٩ و ٢٩١ و ٢٩٢	اسماعيل بن يوسف	٢٩٩ و ٣٠٠
أبو قتادة	٢٨٦	ابراهيم بن موسى	٢٩٩
أبو العاص	٢٨٦	اسماعيل بن ابراهيم	٣٠٠
أبان بن عثمان	٢٨٨	ابراهيم بن عبد الحيد	٣٠٠
ابن جرير	٢٨٨ و ٣٠١ و ٣٠٢	أحمد بن التوكل	٣٠٠ و ٣٠١
ابراهيم بن هشام	٢٨٩	أحمد بن عيسى	٣٠٠
اسماعيل المخزومي	٢٨٩	ابراهيم بن محمد	٣٠١
أبو حمزة الخارجي	٢٩٠	اسماعيل بن جعفر	٣٠١
ابراهيم الامام	٢٩٣ و ٢٩٤	اسحاق بن موسى	٣٠١
ابراهيم بن يحيى	٢٩٣	أحمد بن طولون	٣٠١ و ٣٠٢
أحمد بن اسماعيل	٢٩٤		

(أ)	نمرة الصحيفة	(أ)	نمرة الصحيفة
أبو القاسم أونجور محمود	٣٠٤	اسماعيل بن محمد	٣٠٢
أبو الحسن علي	٣٠٤	أبو المغيرة بن عيسى	٣٠٢ و ٣٠٣
أبو القاسم بن المتق	٣٠٤	أبو عيسى محمد بن يحيى	٣٠٢ و ٣٠٣
أبو جعفر محمد بن الحسن	٣٠٤	أحمد بن أبي أحمد	٣٠٣
أبو الفتح الحسن بن جعفر	٣٠٥ و ٣٠٦	أبو محمد علي	٣٠٣
ابن خلدون	٣٠٦ و ٣٠٧ و ٣٠٨	أبو الفضل جعفر	٣٠٣
أبو هاشم محمد بن جعفر	٣٠٦	أبو منصور محمد	٣٠٣
أبو هاشم محمد بن الحسين	٣٠٦	أبو العباس أحمد بن المقندر	٣٠٣
أصيد بن سارتيكين	٣٠٧ و ٣٠٨	أبو اسحاق ابراهيم بن المقندر	٣٠٣
أبو فليته	٣٠٨	أبو القاسم الفضل بن المقندر	٣٠٣
ادريس بن مطاعم	٣٠٩	ابن الحاج	٣٠٣ و ٣٥٥
أقباش	٣١٠	اسحاق الخزاعي	٣٠٣
أقيس بن الملك الكامل	٣١٠	ابن ملاحظ	٣٠٤
أبو بكر بن أيوب	٣١٠	أبو محمد الحسن بن أحمد	٣٠٤
ابن مجلي	٣١١	أحمد بن يعقوب الحمداني	٣٠٤
ابن الوليد	٣١١	ابن محلب	٣٠٤
ابن التمرى	٣١٢	ابن محارب	٣٠٤
أيوب بن الكامل	٣١٢	أبو طاهر القرمطي	٣٠٤



(أ)	نمرة الصحيفة	(أ)	نمرة الصحيفة
أحمد بن التركاني	٣١٢	أبو نجي بن بركات	٣٢٤
ابن فيروز	٣١٢	أحمد بن أبي نجي	٣٢٤
أبو سعد بن علي	٣١٢	أبو الفضل النوبري	٣٢٩
ابن المسيب	٣١٢	أبو سعيد	٣٢٩
ادريس بن قتادة	٣١٣ و ٣١٥	الأرقم بن أبي الأرقم الخزومي	٣٤١ و ٣٣٠
أبو نجي بن أبي سعد	٣١٣ و ٣١٤ و ٣١٥	أبو عبد الله الفاسي	٣٣٠
أبو سعد بن علي	٣١٣	أبو عبد الله بن مطرف	٣٣٠
ابن برطاس	٣١٣	ابراهيم بن آدم	٣٣١
ادريس بن الحسن	٣١٤	ابراهيم القبيسي	٣٣٢
أبو الفيث	٣١٥	اسحاق النبي عليه السلام	٣٣٣
أحمد بن عجلان	٣١٧	ابن طاهر	٣٣٨ و ٣٤٦
أحمد بن قبة	٣١٧	ابراهيم	٣٣٩ و ٣٤٠
أحمد بن حسن	٣١٩	أبو قيس	٣٤١
أحمد بن الملك المؤيد	٣١٩	ابن ضمرة المزني	٣٤٥
الاشرف برسبای	٣٢٠	أبو سعد بن السمعاني	٣٤٦
ابراهيم	٣٢٠ و ٣٢١	أسيد بن أبي العيص	٣٤٨
أبو القاسم بن حسن	٣٢١	أمية بن عبد شمس	٣٤٨
اسماعيل بن الملك الناصر	٣١٦		
أحمد جازان	٣٢٢		

(أ)	نمرة الصحيفة	(أ)	نمرة الصحيفة
أبو دب	٣٤٨	الاصمى	٣٥٧
أبو سهل بن يونس	٣٥٥	ابن خلكان	٣٥٩
أبو سعيد الحسن بن الحسين	٣٥٦	امام الحرمين	٣٤٨

(ب)	نمرة الصحيفة	(ب)	نمرة الصحيفة
الجوى	٢٣ و ٣٣٧	بدر الدين	١٩٥
بليانه	٥٢	ينسق الظاهرى	٢٠٤
بكر بن حبيب	٥٨	بغامولى أمير المؤمنين	٢٠٦
بختنصر	٧٨	البكرى	٣٤٤ و ٣٤٣ و ٢١٨
باقوم	٨٢	بمجة	٢٤٦
البخارى ٩٣ و ٩٦ و ١٥٨ و ٢٦٣		بدر الدين بن الصاحب ٢٦٩ و ٢٨٢	
بلال	٩٧ و ١١٨	بيبرس الجاشنكير	٣١٥
البيهقى	١٠٠ و ١٧٢ و ٢٧٥	بركات بن حسن	٣٢٠ و ٣١٩
البلقيني	١٢٩ و ٢٦٨		٣٢٢ و ٣٧١
برهان الدين القياطى	١٦٠		

(ت)	نمرة الصحيفة	(ت)	نمرة الصحيفة
تقى الدين الفاسى ٦٨ و ١٠٧ و ٣٤٢		الترمذى ١٠ و ٣٦ و ١٠٠ و ١٥٢	

(ت)	نمرة الصحيفة	(ت)	نمرة الصحيفة
تبع	٥١ و ٥٣ و ٨٠	تيم	٢٣٠ و ٢٥١
التوربتي	٥٩	تية	٣١٦ و ٣١٧
تيم بن مرة	٢٣٦ و ٢٤٤ و ٣٥١		

(ث)	نمرة الصحيفة	(ث)	نمرة الصحيفة
الطلي	١٨	ثور بن عبد مناف	٣٤٣
نابت البناني	١٨٢ و ١٨٣ و ١٨٤ و ١٨٩		

(ج)	نمرة الصحيفة	(ج)	نمرة الصحيفة
جلال الدين السيوطي	١٧	جوير بن معلم	١٧١ و ٢٦١
جريح	٣٢	جعفر المقندر بالله	٢٠٣
الجندي	٣٧ و ١٣٧	جلال الدين	٢٠٩
الجاحظ	٥١ و ٥٨	جمع	٢٣٠ و ٢٥١
الجوهري	٦٧ و ١٥٦ و ٣٤٤	الجراح	٢٤٨
جرم	٨٣ و ٢٥٩	جشم بن لؤي	٢٥٢
جوير بن شية	٩٠	جمال بن عبد الله	٢٦٧
جيريل	١٣٨ و ١٤١ و ١٥٥ و ١٦٧	جعفر الصادق	٢٧٦ و ٢٩٦ و ٣٢٩
جابر بن عبد الله	١٦٤ و ١٧٠		

(ج) نعمة الصحيفة	(ج) نعمة الصحيفة
٣٠٧ جعفر بن أبي هاشم	٢٨٥ جدعان
٣١١ جفري	٢٩٨ جعفر بن المنصور
٣١٢ جاز بن حسن	٢٩٩ جعفر بن الفضل
٣١٣ جاز بن شيعة	٢٩٣ و ٣٢٩ جعفر بن أبي طالب
٣٢١ جاني بك الظاهري	٢٩٣ و ٢٩٤ جعفر بن سليمان
٣٢٣ جازان	٢٩٦ الجلودي
٣٣١ الجنيد	٢٩٧ جعفر بن محمد
٣٣٧ و ٣٣٥ الجندي	٢٩٩ جعفر شاشات
٣٥٠ جندع بن أبي ضمرة	٣٠٢ جعفر الباعثون
٣٥٥ الجوهري	٣٠٥ جعفر بن محمد
	٣٠٦ جعفر بن محمد

(ح) نعمة الصحيفة	(ح) نعمة الصحيفة
٦٩ و ٦٨ و ٥٠ و ٤٩ الحجاج	١٤ الحسين بن الفضيل
٣٢٥ و ٦١ حويط بن عبد العزيز	٤١ و ٢٨ و ٢٦ و ٢٤ الحسن البصري
٨٨ و ٧٥ الحلبي	٢٦ حميد بن زهير
٢٨٧ و ٨٥ و ٨٤ الحصين بن نمير	١٠٠ و ٢٧٦ و ٣٣ الحاكم المحدث
٩١ و ٩٠ حمزة بن عبد الله	٤٤ الحسن بن رشيقي
٩٢ الحارث	٤٤ الحميدي

(ح) نمرۃ الصحیفۃ	(ح) نمرۃ الصحیفۃ
٢٥٢ الحارث بن لوئی	٢٥٩ الحارث
٢٥٦ الحافظ	٩٤ الحسین بن الحسین
٢٦٦ الحافظ الذہبی	١١٣ الحاکم
٢٦٦ الحاکم أبو عبد الله	٣٠٥ و ١٠٦ الحاکم العیسی
٢٨٦ و ٢٨٥ و ٢٨٤ حارثة	٢٩٨ و ١١٣ الحسن بن جعفر العلوی
٢٨٨ و ٢٨٦ الحکم	١٤٩ الحارث بن عثمان بن نوفل
٢٨٨ و ٢٨٧ الحارث بن خالد	٢٧٤ و ١٨٠ و ١٧٩ الحربی
٢٨٧ حکیم بن صفوان	١٨٢ حماد بن سلمة
٢٨٨ الحبان	٢٣٨ حمزة
٢٨٩ الحارث بن أمیة	٢٤١ حکیم بن حزام
٢٩٢ الحارث بن العیاس	٢٤٣ و ٢٤٢ الحسن بن علی
٢٩٢ الحسن بن معاویة	٢٧٩ و ٢٧٨
٢٩٣ و ٢٩٢ الحسن بن الحسن	٢٧٩ و ٢٧٨ و ٢٤٣ الحسین بن علی
٢٩٩ و ٢٩٨	٢٩٦
٢٩٤ حماد البربری	٢٨٥ و ٢٨٤ الحارث
٢٩٥ الحسین بن الحسن	٢٤٨ الحارث
٢٩٥ الحسن بن الحسین	٢٥١ الحارث بن خلده
٢٩٧ حمدون بن علی	٢٥١ حنیل بن عامر
٢٩٧ حنظلة	٣٥١ و ٢٥١ الحارث بن فهر

(ح) نغمة الصحيفة	(ح) نغمة الصحيفة
٣١٠ حسن بن قتادة	٢٩٧ الحسين بن عبيد الله
٣١٤ و ٣١٣ و ٣١٢ حسن بن قتادة	٢٩٨ الحسن بن سهل
٣١٣ الحسن بن برطاس	٣٠٠ و ٣٠٢ حفص بن المغيرة
٣١٤ حبيضة	٣٠٢ الحسين بن اسماعيل
٣١٩ و ٣١٨ و ٣١٧ حسن بن عجلان	٣٠٤ الحسن بن عبد العزيز
٣٢٠ و ٣٢١ و ٣٢٢	٣٠٥ الحسن بن محمد
٣٢٣ حبيضة بن محمد	٣٠٦ الحسين بن محمد
٣٣٠ و ٣٢٨ حمزة بن عبد المطلب	٣٠٧ حمزة بن أبي وهاس
٣٤١ الحلبي	٣٠٩ حسين بن سليمان

(خ) نغمة الصحيفة	(خ) نغمة الصحيفة
٢١٦ و ٢١١ خشقلدي	٣٤ الخطابي
٢٤٥ و ٢٤٤ خويلد	٦٨ و ٦٩ و ٧٠ و ٧٩ الخليل
٢٥٢ خزيمه	١٠٧ خالد بن جعفر
٢٦٢ الخطيب	١١٠ خالد بن عبد الله القسري
٢٦٦ الخطيب البغدادي	١٢٧ و ٢٨٨
٢٧٠ و ٢٧١ الخراساني	٢٠١ و ٢٠٨ و ٢١٦ خابريك
٢٧٦ الخطيب	٢٠٦ خليفة بن عمر البكري

(خ)	نمرة الصحيفة	(خ)	نمرة الصحيفة
خاله	٢٨٥	خاله بن العاص	٢٨٦ و ٢٨٧
خلف الجمحي	٢٨٧	خليل المالكي	٣٣٠ و ٣٣١ و ٣٤٨
		الخزاعي	٣٥٩

(د)	نمرة الصحيفة	(د)	نمرة الصحيفة
الدميري	١٢٤	داود الحضري	٢٨٨
الدارقطني	١٥٣ و ١٧٢ و ٢٦٣	داود بن علي	٢٩١
الدجال	١٥٤	داود بن عيسى	٢٩٥ و ٢٩٨
الديلماسي	٢٦٢	داود بن عيسى	٣٠٨ و ٣٠٩
الديلمي	٢٦٢		

(ذ)	نمرة الصحيفة	(ذ)	نمرة الصحيفة
ذو القرنين	٧٧ و ٧٨ و ٧٩	الذهبي	٢٨٥ و ٢٨٨ و ٣٤٠
ذهل بن شيدان	٢٥٢		

(ر)	نمرة الصحيفة	(ر)	نمرة الصحيفة
الرشيدي العباسي	٨١ و ٢٩٤	الرازي	١١١
رامشت	١٠٧	رمشه بن أبي نعي	١١٣ و ١١٤ و ٣٥١

(و)	نمرة الصحيفة	(و)	نمرة الصحيفة
رافع الخزاعي	٢٤٤	الروباني	٢٧٧
رباح بن عبد الله	٢٤٦ و ٢٣٨	ربيعة	٢٨٥ و ٢٨٤
ربيعة بن حبيب	٢٤٢	راجح بن قتادة	٣١١ و ٣١٠
ربيعة الحضرمي	٢٤٤		٣١٣ و ٣١٢
رزاح	٢٤٦	الرسولي	٣١١
الربيع بن أنس	٢٥٧	رميثة بن محمد	٣١٩

(ز)	نمرة الصحيفة	(ز)	نمرة الصحيفة
الزجاج	١٩	زين الدين الفارسكوي	٢٠٩
الزنجشري	٢٢ و ٢٩ و ١٧٠ و ٣٤٥	زهرة	٢٣٠ و ٢٥١
زين الدين العراقي	٣٦ و ٢٧	زيد بن ثابت	٢٣١
الزركشي	٥٩ و ٨٨ و ٩٤ و ٩٥	زهرة بن كلاب	٢٤٥ و ٢٣٥
الزبير بن بكار	٨٣ و ١٥٥		٢٤٦ و ٣٥١
	٢٢٨ و ٢٩٢	الزهرى	٢٣٩ و ٢٥٧
زهير بن محمد	١٣٧	الزبير بن العوام	٢٤٤ و ٢٤١
زين العابدين	١٤١ و ٢٩٦		٢٤٩ و ٣٢٩
زياد بن عبد الله	١٤٢ و ٢٩٢ و ٢٩١	زيد بن عمرو	٢٤٦ و ٤٩٣
زيد بن أسلم	١٥٦	زيد بن الخطاب	٢٨٧ و ٢٩١
الزجاجي أحمد مشايخ الصوفية	١٧٠	الزاعد	٣١١



(س) نكرة الصحيفة	(س)	(س) نكرة الصحيفة	(س)
١٩١	سيويه	١٢	سهل بن عبد الله التستري
٢٠٩	سراج الدين البلقيني	١٤ و ٢٦٧	سفيان الثوري
٢١٠	سودون المحمدي	٢٠ و ٧٨	سليمان بن داود
٢١٠ و ٣٢٤	السلطان سليم	٣٠ و ١٢٢ و ١٤١	سعيد بن جبير
٢١٢ و ٢١٣ و ٣٢٤	سليمان خان	٢٥٧ و	
٢٣٠	س٤٣	٣٦ و ٦٨ و ٧١ و ٧٧	السبيلي
٢٣١	سعيد بن العاص	٣٨	سليمان بن الحسن
٢٤٤	سعد بن تميم	٤٤ و ٨٢ و ١٠١	سفيان بن عينة
٢٤٦ و ٢٤٧ و ٢٤٥	سعد بن مالك	٢٦٧	
٢٤٦	سفيان بن أمية	٢٦١ و ٢٦٨ و ٢٢٧	السيوطي
٢٤٦ و ٢٤٩	سعيد بن زيد	١٠٠ و ١١٥	سعيد بن منصور
٢٥٢	سامة بن لؤي	١٠١	سالم بن عبد الله بن عمر
٢٥٢	سعد بن لؤي	١٠٢ و ٢٣٩	
٢٥٦	سعد بن ابراهيم	١٠٨ و ١١١ و ١٢٩ و ٢٦٦	السبكي
٢٦٧	سعيد الثوري	١١١	سالم بن الجراح
٢٧٦	سويد بن سعيد	١١١ و ٢٩٢	السفاح
٢٧٨	سهيل بن عمرو	١١٩ و ٢٥٧	السدي
٢٨٦ و ٢٨٧	سعيد بن العاص	١٣٤	السروجي
٢٨٨ و ٢٩٠	سليمان بن عبد الملك	١٣٧ و ٢٥٧	سعيد بن المسيب

(س)	نمرة الصحيفة	(س)	نمرة الصحيفة
سراقه المدوى	٢٨٨	سليمان بن عبد الوهاب	٣ ٢
السرى بن عبد الله	٢٩٢	سليمان بن علي	٣ ٩
سليمان بن علي	٢٩٣ و ٢٩٤	سند	٣١٦ و ٣١٧
٢٩٧ و ٣٠١		سعد الدين الاسفراينى	٣٢٨
سليمان بن جعفر	٢٩٤	سفيان بن عبد الاسد	٣٤٨
مسيد بن المغيرة	٢٩٤	سواة بن عامر	٣٤٨
سليمان بن عبد الله	٢٩٧ و ٢٩٩		

(ش)	نمرة الصحيفة	(ش)	نمرة الصحيفة
شيبه بن عمان	٩٣ و ٢٦	شعبان صاحب - مصر	٢٠٥
١٠٨ و ١١٤		شيخ « ه »	٢١٤
الشعبى	٤١ و ٤٢ و ٢٣٩ و ٢٥٧	شكر بن أبى الفتوح	٣٠٦ و ٣٠٧
الشبلى	٦٦	الشريف شيحة	٣١٢
شريك بن الامر	٧٣	شمس الدين مروان	٣١٤
السلطان شاه رخ	١٠٦	شيث	٣٤٠
السلطان شيخ بن اويس	١١٣	الشولى	٣٤٨
الشافعى	١٢٨ و ١٢٩ و ١٣٠ و ١٣١		

(ص) نمرة الصحيفة	(ص) نمرة الصحيفة
صالح عليه السلام ١٧٠ و ٧٦	الصيرى ٢٧٧
الصليحي صاحب اليمن ومكة ١٠٦	صالح بن العباس ٢٩٨ و ٢٩٧
صلاح الدين خليل ١٠٩	صاحب المرأة ٣٠٦
صخر بن عامر ٢٣٦	الصالح صاحب مصر ٣١٢
صهيب ٣٤٠	صفوان ٣٤١

(ض) نمرة الصحيفة	(ض) نمرة الصحيفة
الضحاك ٢٦٩ و ١٥٦	ضرة بن أبي العاص ٣٥٠
الضحاك بن قيس ٢٨٩	

(ط) نمرة الصحيفة	(ط) نمرة الصحيفة
الطبرى ١٠٣ و ١٠٠ و ٩٨ و ٩٣	طارق بن المرتفع ٢٨٥
الطرسموى ١ ٨	طلحة بن داود ٢٨٨
طلحة بن عبيد الله ٢٨٨ و ٢٤٤	طاهر بن الحسين ٣٠٠ و ٢٩٨
٣٢٩ و ٢٩٤	طاستكين ٣٠٨
الطبرانى ٣٣٤ و ٢٨٠ و ٢٧٨ و ٢٦٢	طفنكين بن أيوب ٩ ٣ و ٣١ و ٣١١

(ظ) نمرة الصحيفة	(ظ) نمرة الصحيفة
السلطان الظاهر ٣١٤ و ٤٩	الظاهر برقوق ٣١٨

(ع) نكرة الصحيفة	(ع) نكرة الصحيفة
٩٢ و ٥٠ و	٨ عطية العوف
٤٤ عمرو بن دينار	علي بن أبي طالب كرم الله وجهه
٤٥ المذري	١٣ و ١٦ و ٣٥ و ٥٤
١٥٨ و ٤٦ عمر بن عبد العزيز	١٣ عثمان بن أبي شيبة
٢٨٩ و ٢٨٨	٢٥٧ و ١٧٣ عبد الله بن مسعود
١٣٩ و ٤٦ عمرو بن العاص	٣١ و ١٤ عمر رضي الله عنه
٢٠٧ و	٣٣ و ٣٢
٢٩١ و ٤٧ عبد الله بن العباس	١٥ عبد الله بن عمرو بن العاص
٢٥٧ و ١٦٨ و ١٥٦ و ٥٠ عكرمة	٦٢ و ٢٧ و ٢٦ و
١١٦ و ٦٨ و ٥٦ و ٥٥ عبد المطلب	٢٧ و ١٩ عمر بن شيبة
٥٦ عبد الله بن عبد المطلب	٢٠ علي بن خليفة
٢٦٠ و ٢٣٢ و	٢٦ العباس بن محمد
٥٨ عبد الله بن بكر السهمي	٤٥ و ٣١ عز الدين
٦٦ و ٦٥ حاصم	٧٣ و ٦٥ و ٤٤ و ٣٣ القاضي عياض
٦٦ علي بن الموفق	٤٣ و ٤٠ و ٣٩ و ٣٤ عز الدين بن جماعة
٢٤٤ و ٦٦ عبيد الله بن عثمان	٧٨ و ٤٢ و ٤١ و ٤٠ عبد الله بن عمرو
٦٨ عبد الله المرجاني	١٠ و ١٠ و ٨١ و ١٠ عطاء المحدث
٧١ و ٧٠ علي بن الحسين	٦٨ و ٦٥ و ٤١ و ٤٠ عبد الله بن الزبير
٢٣ و ١٨٣ و ٧٩ عيسى عليه السلام	٤٢ و ٤١ عبد الملك بن مروان

نمرة الصحيفة	(ع)	نمرة الصحيفة	(ع)
١١٧ و ١١٤	عبد الدار	٨١	عباد بن كثير
١١٥ و ١١٤	عبد مناف	٨١	عبد الله بن محمد المخزومي
٢٣٠ و ١١٧		١٠٥ و ٨١	عثمان بن عفان
١١٤	عثمان بن عبد الدار	١٦٠ و ١٤١	
١١٦	عبد الله بن جدعان	٩٠	عباد بن عبد الله
١١٧	عبد مناف بن عبد الدار	٩١	عبد الله بن صفوان
١١٧	عبد شمس بن عبد مناف	٩١	عبيد بن عمير
٢٨٤ و ٢٤٦ و ٢٤٠		٩٢	عبيد الله بن أبي ربيعة
٣٥٣ و ١١٧	عتبة بن ربيعة	٩٧ و ٩٦	عثمان بن طلحة
١٢٧	عتبة بن الازرق	١١٨ و ١١٤	
١٣٧	عبد المطلب بن أبي وداعة	١٠٣ و ٩٧	العراقي
١٣٧	عبد الله بن السائب	٢٣١ و ٩٨	عروة بن الزبير
١٣٨	عز الدين بن عبد السلام	١٠٧	العباس بن عبد المطلب
١٣٩	عتبة بن أبي معيط	٢٩١ و ١٦٨ و ١١٦	
١٥٢	عبد الله بن عدي بن الحراء	١٣٤ و ١٠٧	عدنان
١٦٠	عبد الله بن سعد	١٠٨	عفان بن مغاث
١٦٧	عدنان بن اد	١١٢	عمر بن علي بن رسول
١٧٥	عمر بن شبة	١١٢	علي شاه
٢٨٦ و ٢٨٥ و ١٩٨	عبد الله بن خالد	١١٣	عجلان بن رميثة

(ع) نمرة الصحيفة	(ع)	نمرة الصحيفة	(ع)
٢٣٧	عبد الله بن أبي بكر	٢٠٦	عبد الله بن مالك الخزاعي
٢٣٨	عمر بن مخزوم	٢١٣	عبد الكريم اليازجي
٢٤٠	عفان بن أبي العاص	٢١٣	علي بك
٢٤١	عمرو بن عمان	٢١٩	الشريف عجلان
٢٩٢ و ٢٤٣	عبد الله جعفر	٢٨٣ و ٢٢٤	عتاب بن أسيد
٢٤٤	عمان بن عمرو	٢٨٥ و ٢٨٤	
٢٤٤	عبد الله بن عباد	٢٨٥ و ٢٢٤	عبد الرحمن بن ابزي
٢٤٤	عباد	٢٥١ و ٢٤٦ و ٢٣٠	عدي
٢٤٤	العلاء بن الحضرمي	٢٣١	عبد الرحمن بن الحارث
٢٤٤	العوام	٣٥١ و ٢٣٥	عبد مناف بن زهرة
٢٨٥ و ٢٧٤ و ٢٤٦ و ٢٤٤	عبد العزيز	٢٣٥	عبد الرحيم الاسيوطي
٢٤٩ و ٢٤٥	عبد الرحمن بن عوف	٢٣٦	عبد الله الطاهر
٢٤٦	عمرو بن قنيل	٢٣٦	عامر بن عمرو
٢٤٧	عبد الرحمن	٢٤٤ و ٢٣٦	عمرو بن كعب
٢٤٧	عوف	٢٤٧	عبد عمرو
٢٤٧	عمان	٢٥١	عمرو
٢٤٧	عبد الحارث	٢٨٧	عمرو بن سعيد
٢٤٧	عبد المحرب	٢٣٧	عتق
٢٤٧		٢٣٧	عتيق

نمرة الصحيفة	( ع )	نمرة الصحيفة	( ع )
٥٥	عبد الله بن عامر	٢٤٧	عبد الكعبة
٢٨٥	عبد الله بن عامر الحضرمي	٢٥٦	عامر بن سعد
٢٧٦	عتبة بن أبي سفيان	٢٥٧	عبد الرحمن بن سابط
٢٨٧	عثمان بن محمد	٢٥٧	عامر بن مائلة
٢٨٧	العاص بن هشام	٢٨٩ و ٢٥٨	عطاء بن أبي رباح
٢٨٨	عبد الله بن سفيان	٢٦٤	عكرمة بن خالد
٢٨٩ و ٢٨٨	عبد العزيز بن عبد الله	٢٦٥	عمر الشير بالشقي
٢٨٨	عروة	٢٧١	عبد الله بن مروان
٢٨٨	عياض	٢٧٣	عثمان بن ساج
٢٨٨	عدي بن الحبان	٢٧٣	عبد الله بن ظهيرة
٢٨٨	عبد الله بن قيس	٢٧٣	العباس
٢٨٨	عثمان بن عبيد الله	٢٣٧ و ٢٧٥	عبد الرحمن بن أبي بكر
٢٨٨	عبيد الله بن عبد الله	٢٨٨ و	
٢٨٨	عبد الله بن سراقه	٢٧٦	عبد الله بن المبارك
٢٨٩	عبد العزيز بن خالد	٢٣٨	علي بن كعب
٢٨٩	عبد الرحمن بن الضحاك	٢٨٥	عمير
٢٨٩	عبد الواحد بن عبد الله	٢٨٥	العاص
		٢٨٥	علي بن عدي

(ع) نمرۃ الصحیفة	(ع) نمرۃ الصحیفة
٢٩٣ عید الله بن العباس	٢٩٠ عبد العزيز بن عمر
٢٩٣ علی بن الحسین	٢٩٠ عبد العزيز بن مروان
٢٩٤ العباس بن موسی	٢٩٠ عبد الواحد بن سلیمان
٢٩٤ علی بن موسی	٢٩٠ عبد الله بن یحیی
٢٩٥ و ٢٩٤ العباس بن محمد	٢٩٠ عبد الملك بن محمد
٢٩٤ عمران بن ابراهیم	٢٩١ عبد الله بن محمد
٢٩٤ عید الله بن محمد	٢٩١ و ٢٩٢ علی بن عبد الله
٢٩٤ عبد الله بن سعید	٢٩٣ و ٢٩٤
٢٩٥ عمرو بن عثمان	٢٩١ عبد الله بن معبد
٢٩٤ عیسی بن موسی	٢٩١ عمر بن عبد الحمید
٢٩٥ و ٢٩٨ و ٣٠١	٢٩١ عبد الحمید بن عبد الرحمن
٢٩٥ علی بن علی	٢٩١ عبد الرحمن بن زید
٢٩٦ علی بن الحسین	٢٩١ العباس بن عبد الله
٣١٣ علی بن الحسن	٢٩٢ عبد الله بن الحارث
٢٩٦ علی بن محمد	٢٩٢ و ٢٩٩ عبد الله بن الحسن
٢٩٧ عیسی بن یزید	٣٠٥ و ٣٠٦
٢٩٧ عیسی بن ماهان	٢٩٢ و ٢٩٣ عبد الصمد بن علی
٣٠٠ علی بن الحسن	٢٩٣ و ٢٩٤ عید الله بن قثم
٢٩٧ علی بن الحسن	٢٩٣ للعباس بن عید الله



(ع) نكرة الصحيفة	(ع) نكرة الصحيفة
٣٠٢ العباس بن الحسين	٢٩٧ العتيق
٣٠٢ عبد الوهاب بن سليمان	٢٩٧ عبيد الله بن الحسين
٣٠٢ عبد الوهاب بن عبد الله	٢٩٧ عبيد الله بن العباس
٣٠٢ عبد الله بن أبي عمرو	٢٩٧ العباس بن علي
٣٠٣ عبد الله بن المكتف	٢٩٧ و ٣٣١ العباس بن محمد
٣٠٣ علي بن المعتضد	٢٩٧ عبد الله بن سليمان
٣٠٤ علي أبو الحسن	٢٩٨ عبيد الله بن عبد الله
٣٠٥ علي بن الاخشيد	٢٩٨ عبد الله بن حس
٣٠٥ عبد الله بن موسى	٢٩٨ علي بن عيسى
٣٠٦ و ٣٠٩	٢٩٨ عيسى بن جعفر
٣٠٥ عيسى بن جعفر	٢٩٨ عبد الله بن محمد
٣٠٦ علي بن محمد الصليحي	٢٩٨ و ٢٩٩ عبد الصمد بن موسى
٣٠٦ عبد الله بن أبي هاشم	٣٠٠ العباس بن اسماعيل
٣٠٨ عيسى بن فليته	٣٠٠ عبد الله بن طاهر
٣٠٩ عبد الكريم بن عيسى	٣٠٠ و ٣٠١ عيسى بن محمد
٣٠٩ عيسى بن حسين	٣٠٠ عبد الحميد بن عبد الله
٣٠٩ علي بن عبد الله	٣٠٠ عبد الله بن عمرو
٣٠٩ عبد الله بن محمد	٣٠٠ و ٣٠٢ عمرو بن حفص
٣١٠ عمر بن علي	٣٠٠ عيسى بن المنصور

نمرة الصحيفة	(ع)	نمرة الصحيفة	(ع)
٣٣٢	عمر بن قهده	٣١٠	علي بن رسول
٣٥٦ و ٣٣٩	عبد الصمد بن علي	٣١٣ و ٣١٢	علي بن قتادة
٣٤١	عكرمة	٣١٥	عطيفة
٣٤٨	عبد المحسن بن أبي عبد الحميد	٣١٩ و ٣١٧	عجلان بن ربيعة
٣٤٨	العيص بن أمية	٣١٦	عطيفة بن أبي نجي
٣٤٨	عبد الاسد بن هلال	٣٢٠ و ٣١٨ و ٣١٧	عنان بن مغامس
٣٤٨	عبد الله بن عمر بن مخزوم	٣١٧	عقيل بن مبارك
٣٥١	عبد الدار بن قصي	٣١٧	علي بن مبارك
٣٥٧	عبد الله بن السعد الياقي	٣١٨	علي بن عجلان
٢٤٨	عبد الله بن الجراح	٣٢٠	علي بن عنان
٢٩٤	عبد الله بن محمد بن عمران	٣٢١	علي بن حسن
٢٩٩	عبد الله بن محمد بن ابراهيم	٣٢٧ و ٣٢٥	عقيل بن أبي طالب
		٣٢٨	عبد الكبير بن قيس الحضرمي

نمرة الصحيفة	(غ)	نمرة الصحيفة	(غ)
٣١٣	غانم بن راجع	١٧٨ و ١٧٣ و ١٦٤	الترالي
٣١٤	غانم بن ادريس	٣٢٣ و ٣١٦	التوري
		٢٥١ و ٢٣٥ و ٢٣٤	غالب

(ف) نكرة الصحيفة	(ف) نكرة الصحيفة
٢٤٨	الفضل بن المقدّر ٣٨
الفضل بن عباس بن عتبة ٢٩٤ و ٢٥١	الفاكهي ٨٢ و ٨١ و ٦٩ و ٥٨
٢٩٨	فرقد السبخي ١٨٩ و ١٨٨ و ٨١
الفضل بن سهل	الفارسي ١٦٤
٢٩٩	فرعون ١٩١
الفضل بن العباس ٣٠٣ و ٣٠٢	فرج بن برقوق ٢٠٤
٣١١	فهر بن مالك ٢٣٦ و ٢٣٤ و ٢٣٥
فخر الدين بن الشيخ ٣١١	
فخر الدين السلاح ٣١٢	

(ق) نكرة الصحيفة	(ق) نكرة الصحيفة
٢٥٧	القرطبي ١٧٥ و ١٤٧ و ٧٨ و ٥١
٢٨٥	قصي بن كلاب ٨٤ و ٨٣
قثم بن العباس ٢٨٦ و ٢٩٣ و ٢٩٤	١١٥ و ١١٤
٢٨٨	القاسبي ١٣١
٢٨٩	قاضيخان ١٣٣
القاسم بن عمر الثقفي ٢٩٠	القفل ١٧٤
٣٠٨ و ٣٠٧	قاينباي ٢٠٤
٣٠٨	القاسم ابن رسول الله ٢٣٦
٣٠٨	قرط بن رزاح ٢٤٦ و ٢٣٨
٣٠٩	قتادة ٢٥٧
قتادة بن ادريس	

(ق) غرة الصحيفة	(ق) غرة الصحيفة
٣٢٣ قاييباي بن محمد	قادة اقباش بن عبد الله الناصري
٣٢٤ قانصوه القورى	٣٠٩
٣٤٤ و ٣٤١ القزوينى	٣٢٣ قيت الزجى

(ل) غرة الصحيفة	(ل) غرة الصحيفة
٢٤٦ و	٧ الكمال بن الهمام
٢٣٦ كعب بن سعد	٢٥٧ و ١٨ كعب الاحبار
٢٣٨ كعب بن الأشرف	٢٧٨ و ٢٧٦
٢٥٧ الكلبى	١٤٧ و ٢٨٠ و ٢٤ الكواشى
٢٦٩ كرجاج	١٢٩ و ٤٧ و ٤٣ الكرمانى
٢٧٦ الكمال الدميرى	٢٣٥ و ١١٦ و ١١١ كسرى
٣٠٤ كافور الحصى الاخشىدى	٢٥٢ و ٢٣٢ و ٢٣١ كنانة بن خزيمة
٣٠٥ و	٢٨٤ و ٢٤٥ و ٢٣٤ كلاب بن مرة
٣١٦ الكامل شعبان	٢٣٥ و
٣١٨ و ٣١٧ كيتش	٢٤٤ و ٢٣٥ و ٢٣٤ كعب بن لؤى

(ل) غرة الصحيفة	(ل) غرة الصحيفة
٢٥٠	لؤى ٢٣٤ و ٢٣٥ و ٢٤٦ و ٢٥١
	اللهى

(م)	نمرة الصحيفة	(م)	نمرة الصحيفة
الزني	٩	محمد بن عباد	٧٣
مسلم	١٠ و ٩٣ و ١٠٢ و ١٣٣	المهدي	٧٩ و ٩٢ و ١٦٧ و ١٩٩
محمد بن علي المناجي	١٢	المظفر	٨٢
مالك بن أنس	١٣ و ٣٢ و ٣٩ و ٩٦	محمد بن الحنفية	٨٥
معاذ	١٤	النصور	٩٢ و ١١١ و ٢٠٥ و ٢٩٢
محمد النبي صلى الله عليه وسلم		منصور الحجي	١٠١
١٨ و ٥٣ و ٨٢ و ٨٣		موسى بن عتبة	١٠٢
محمد بن حبيب الهاشمي	٢٢	الأمون	١٠٦ و ٢٩٤
مجاهد	٢٣ و ٣٨ و ٤١ و ٧٥	المستنصر العبيدي	١٠٦ و ١١٣
الحب الطبري	٣٤ و ٣٥ و ٣٧	السلطان محمود	١٠٦
مصعب	٤١	المتوكل	١١٢ و ٢٩٩
محمد بن زياد	٤٣ و ١٦٤ و ١٧٢	المعتصم العباسي	١١٢ و ٢٩٨
معاوية بن أبي سفيان	٤٣ و ١٠٥	المطيع العباسي	١١٢
	١١٠ و ١١٦	محمد بن قلاوون	١١٣
محمد المروى	٤٤	محمد بن جعفر	١١٣
محمد بن الحسن	٤٤ و ٢٥٣	المطلب	١١٦ و ٢٣٣ و ٢٨٨
محمد بن ادريس	٤٤	محمد بن طارق	١٢٣
محمد بن ادريس	٣١٥	محمد بن الحسن	١٢٨
مكي	٥٩		

نمرة الصحيفة	( م )	نمرة الصحيفة	( م )
٢٣٤	معد	١٣٨	المطلب بن أبي وداعة
٢٩٠ و ٢٣٣	محمد بن يوسف	١٥٩	المرجاني
٢٣٦	المقوقس	١٦١	مجد الدين
٢٣٧	محمد بن أبي بكر	٢٧٧ و ١٩٧ و ١٧٧ و ١٧٤	الماوردي
٢٣٨	المغيرة بن عبد الله	١٧٨	مقاطاي
٢٤١	المسور بن مخرمة	٢٨٠ و ١٨٣	موسى عليه السلام
٢٤٤	ملك بن ربيعة	٢٨١ و	
٢٥٠	الملا	٢٠٢ و ١٩٩	محمد بن موسى
٢٥١	محارب	٢٠٠	موسى الهادي
٢٥١	معيض بن عامر	٣٢٠ و ٢٠٥ و ٢٠٢	المختار العباسي
٢٥٢	محمد بن حبيب	٢٠٥	محمد بن علي الاصفهاني
٢٥٧	مسروق	٢١٠	مصلح الدين الرومي
٢٥٧	مقاتل	٢١٠	محمد بن عراق
٢٥٨ و ٢٥٧	محمد بن كعب القرظي	٢١٩	الملك المجاهد
٢٥٨	محمد بن اسحاق	٢٢٣	محمد بن اسماعيل
٢٦٢	المنذري	٢٥١	مخزوم
٢٦٦	محمد بن اسحاق	٢٤٧ و ٢٤٥ و ٢٤٤ و ٢٣٤	مرة
٢٧٠	مجاهد بن يحيى	٢٣٥ و ٢٤٨ و ٢٣٤	مالك بن النضر
٢٧٤	المطرز	٢٣٤	مضر

نمرة الصحيفة	(م)	نمرة الصحيفة	(م)
٢٩٢	محمد بن الحسن	٢٧٤	المسعودي
٢٩٢	معاوية بن عبد الله	٢٧٥	محمد بن عبد الرحمن
٢٩٤ و ٢٩٢	محمد بن عبد الله	٢٧٦	محمد بن المنكدر
٣٠٠	محمد بن عبد الله	٢٧٦	المراكشي
٢٩٤ و ٢٩٣	محمد بن ابراهيم	٢٨٠	القتاد بن الاسود
٢٩٩ و ٢٩٨		٢٨٤	معاذ بن جبل
٢٩٤ و ٢٩٣	محمد بن علي	٢٨٦ و ٢٨٥ و ٢٨٤	الحريز بن حارثة
٢٩٨ و ٢٩٥		٢٨٥	المغيرة
٢٩٩ و ٢٩٣	محمد بن سليمان	٢٨٥	المرقع
٢٩٤	محمد بن عبد الرحمن السفياي	٢٨٦ و ٢٩١	معيد بن العباس
٣٠١ و ٢٩٥ و ٢٩٤	موسى بن عيسى	٢٨٦ و ٢٨٨	مروان بن الحكم
٢٩٥ و ٢٩٤	موسى بن محمد	٢٨٨	محمد بن طلحة
٢٩٩ و ٢٩٨		٢٨٨	مخرمة
٢٩٤	محمد بن عمران	٢٨٩ و ٢٩٠	محمد بن هشام
٢٩٤	محمد بن طلحة	٢٨٩	محمد بن عبد الله بن الحارث
٢٩٥	المغيرة بن عمرو	٢٩٠	مروان بن محمد
٢٩٥	المأمون عبد الله بن هارون	٢٩٠	محمد بن مروان
٢٩٨ و ٢٩٦ و		٢٩٠ و ٢٩١	مروان
٢٩٦	محمد بن جعفر	٢٩١	محمد بن عبد الملك

(م)	نمرة الصحيفة	(م)	نمرة الصحيفة
محمد الباقر	٢٩٦	محمد بن أبي الساج	٣٠٢
محمد بن عيسى	٢٩٧ و ٣٠١	محمد بن العباس	٣٠٢
موسي بن جعفر	٢٩٧	محمد بن عبد الوهاب	٣٠٢
محمد بن علي	٢٩٧	مؤنس المظفر	٣٠٣ و ٣٠٤
محمد بن علي	٢٩٧	محمد بن طمع	٣٠٤
محمد بن داود	٢٩٨	المتقي العباسي	٣٠٤
موسي بن محمد	٢٩٨ و ٣٠١	محمد بن موسى ٣٠٥ و ٣٠٦ و ٣٠٩	
المتصر محمد	٢٩٩	موسي بن عبد الله	٣٠٩
المستعين أحمد بن المتصرم	٢٩٩	محمد بن عبد الله	٣٠٦
و ٣٠٠		محمد بن جعفر	٣٠٧
موسي بن عبد الله ٢٩٩ و ٣٠٥ و ٣٠٦		مكثرب بن عيسى	٣٠٨ و ٣٠٩
المعز	٣٠٠	مطاعن بن عبد الكريم	٣٠٩
المتوكل العباسي ٣٠٠ و ٣٠١ و ٣٠٣		موسي بن الحسن	٣٠٩
محمد بن اسماعيل	٣٠٠ و ٣٠١	محمد بن أبي بكر	٣١٠
المهدي	٣٠٠	التصور صاحب اليمن ٣١١ و ٣١٢	
المتمدد	٣٠٠ و ٣٠٢ و ٣٠٣	الملك المظفر بن التصور	٣١٣
محمد بن أحمد	٣٠٠	محمد بن عطيفة	٣١٦ و ٣١٧
محمد بن المتوكل	٣٠١	محمد بن أحمد	٣١٧
محمد بن اسحاق	٣٠١	محمد بن عثان	٣١٧



(م)	نمرة الصحيفة	(م)	نمرة الصحيفة
مقامس بن رميثة	٣٢٠ و ٣١٧	موسى الهادي	٣٢٦ و ٣٢٥
مبارك بن رميثة	٣١٧	محمد بن ابراهيم	٣٢٧
محمد بن عجلان	٣١٨ و ٣١٩	مجد الدين صاحب القاموس	٣٣٤ و ٣٣٦ و ٣٥٤ و ٣٥٥
الملك المظفر أحد	٣١٩	محمد بن ابراهيم الاصبهاني	٣٤٧
المطيع العباسي	٣٢٠	مسعود بن مقب	٣٥٣
محمد بن جاني بك	٣٢٢	مجنون بن قيس العامري	٣٥٧
محمد بن قايتباي	٣٢٣		
محمد بن يوسف الثقفي	٣٢٥		

(ن)	نمرة الصحيفة	(ن)	نمرة الصحيفة
النسفي	٢٤ و ٢٢ و ١٩ و ١٧	النضر بن كنانة	٢٥١ و ٢٣٤ و ٢٢٦
النووي	٩٨ و ٦٨ و ٢٣ و ٢٢	نزار	٢٣٤
التجاشي	٥٧	نفيل بن عبد العزيز	٢٤٦ و ٢٣٨
نمرود	٣١٥ و ٧٩ و ٧٨	نوفل بن الحارث	٢٨٤ و ٢٨٥ و ٣٥١
الناصر العباسي	١٠٨ و ١٠٧	نافع بن عبد الحارث	٢٨٥
النسائي	١٢٨ و ١٣٧ و ١٩٣	نفيل المدوي	٢٨٧
النقاش	١٩٥ و ٣٥٤	نافع بن علقمة الكنائي	٢٨٨ و ٢٨٩
نوح عليه السلام	١٩٦ و ٣٤٠	نوفل بن عبد مناف	٢٨٨
الناصر حسن بن الناصر	٢٠٣	نصر بن معاوية	٢٨٩



(و) نكرة الصحيفة	(و) نكرة الصحيفة
٢٤٦ وهيب	الوليد بن عبد الملك ١١٠ و ١٩٨
٢٨٧ الوليد بن عتبة	٢٨٨ و ٢٨٩
٢٩١ الوليد بن عروة	الوليد بن يزيد ١١١ و ٢٩٠
٢٩٦ ورقاء بن جميل	١٥١ وهب
٢٩٨ الواثق هارون	ورقة بن نوفل ١٦٠
٣٣٧ الواقدي	ولي الدين العراقي ١٩٥
٣٥٢ وج بن عبد الحق	وهب بن عتبة ٢٢٠
	وهب بن عبد مناف ٢٣٥ و ٢٤٥

(ي) نكرة الصحيفة	(ي) نكرة الصحيفة
٢٩٠ و ٢٨٩ يزيد بن عبد الملك	١٤ يحيى بن معاذ الرازي
٢٩٠ يزيد بن يزيد	٣٣٧ و ٣٦ يوسف بن ماهك
٢٩٠ يزيد بن الوليد	يزيد بن معاوية ٨٤ و ٨٥ و ٨٧ و ١٠٥
٢٩٠ يوسف بن محمد	١٨٣ يحيى بن زكريا
٢٩٣ يحيى بن محمد	يوسف عليه السلام ١٨٣ و ٢٨٠
٣٠٢ يحيى بن محمد	٢٥١ يخلد
٢٩٧ يزيد الجلودى	٢٥٧ يوسف بن مهران
٢٩٧ يزيد بن محمد الخزوى	٢٧٣ ياقوت
٢٩٩ يوسف بن ابراهيم	٢٨٧ يحيى بن حكيم

(ي) نغرة الصحيفة	(ي) نغرة الصحيفة
٣٠٢ يوسف بن أبي الساج	٣٠٩ يوسف بن أبوب
٣١٠ ياقوت بن عبد الله المسعودي	

## فهرست

# اسماء النساء

(ا) نغرة الصحيفة	(ا) نغرة الصحيفة
٢٣٦ أم الخير	١٠٧ أم العباس بن عبد المطلب
٢٣٧ و ٢٤٥ و ٢٧٧ أسماء	١٧٦ و ١٨٤ و ٣١٩ أم هانئ
٢٤٠ اروى بنت كرز	٣١ أم نهشل
٢٤٠ أم حكيم بنت عبد المطلب	٢٠٦ أم الحارث
٢٤٥ أم حبيبة	٣٤٨ أم سليمان
٢٤٩ أم سعيد	٢٣٥ و ٢٤٥ و ٣٤٨ أمة
٢٥٥ و ٢٥٦ أم اسماعيل	٢٣٦ و ٢٥٣ أم كلثوم

(ب) نمرۃ الصحیفة	(ش) نمرۃ الصحیفة
بنت الحضرمی ٢٤٩	الثفاء ٢٤٧
(ح) -	(ص) -
حواء رضى الله عنها ١٤٠ و ٨٢	الصعبة ٢٤٤
حنا ٢٤٦	صفیة ٢٤٥ و ٢٤٤
(خ) -	(ع) -
خلیجة ٢٤٥ و ٣٣٦ و ٢١٧ و ١٧٨	عائشة ٩٢ و ٩١ و ٨٦ و ٤٧
ختمة بنت هاشم ٢٣٨	(ف) -
الخیزان ٣٥٤ و ٣٣٠ و ٣٣٦ و ٣٢٥	فاطمة بنت سعد ٢٣٤
(ر) -	فاطمة بنت بعة ٢٤٦
رقية ٢٥٣ و ٢٣٦	فاطمة بنت رسول الله ٢٣٦
رائطة ٣٣٧	٣٣٠ و ٣٢٧
(ز) -	فاطمة بنت أسد ٢٤١
زینب ٢٣٦	(ل) -
زیندة ٣٣٨	لیلى ٢٥٨
(س) -	(م) -
سکينة بنت الحسين ٤٢	مارية القبطية ٢٣٦
سارة ٢٥٧ و ٢٥٤	میمونة بنت الحارث ٣٥٢
	مریم بنت عمران ٣٥٣

(ن)	(هـ)
مائة	هاجر ٢٥٦ و ٢٥٤ و ١٤٧ و ١٤١
	هالة
	٢٤٥

فهرست

# اسماء الاماكن

(١)	نمرة الصحيفة	(١)	نمرة الصحيفة
أبواب المسجد الحرام	٦	أنصاب الحرم	١٦٧
أبو قيس	٣٤٢ و ٣٤١ و ١٥١	اساطين الرخام	٢٠١
أم القرى	١٥٧	الاساطين التي تحت الجانب الغربي	
أم رحم	١٥٩		٢٠٤
أم زحم	١٥٩	» » » » الشامي	
أم صح	١٥٩		٢٠٤
أم روح	١٥٩	الاروقة	٢٠٨
أم الرحمة	١٦٠	الاعمدة	٢١١
أم كوثي	١٦٠	اساطين المقامات	٢١٢
أم راحم	١٦١	أرض حسان	٣٢٣

نمرة الصحيفة	(أ)	نمرة الصحيفة	(أ)
٣٤٨	الابواب	٣٥٦ و ٣٤٠	أخشى مكة
٣٤٨	اذاخر	٣٤٤	أحد
٣٥٠	اضاء بنى عقار	٣٤٧ و ٣٤٦ و ٣٤٥	أفعية
٣٥٤	اجياد	٣٤٧ و ٣٤٦	الاجيدب

نمرة الصحيفة	(ب)	نمرة الصحيفة	(ب)
١٥٩	بساق	٢٩ و ٢٧ و ٢٦ و ٢	بيت الله الحرام
١٦٠	الباسة	١٤٩ و ٣	البلد الامين
١٦١	الباسة	١٥٩ و ٢٩ و ٢٨ و ٥	الييت العتيق
١٧٦	بيت أم هاني	٥	الييت الممور
٢١١	البر	٦	بقر زمزم
٢٠١	باب بنى هاشم	١٥١ و ٢٣ و ٢٢ و ٢١	بيت القلنس
٢٠١	» البقالين	٢٩	البلد الحرام
٢١٧ و ٢٠١	» على	١٤٦ و ٩٠ و ٤٦	الباب المسعود
٢٠٣ و ٢٠١	» الخزوة	١٤٥	باب الكبة
٢١٩ و ٢١٨ و		١٥٦	بككة
٢٠١	» الخزامية	١٥٧	البلدة
٢٠٢ و ٢٠١	» ابراهيم	١٥٧	البلد
٢٠٨ و ٢٠٣ و		١٥٩	بره

(ب) غمرة الصحيفة	(ب) غمرة الصحيفة
باب مدرسة الشريف عجلان ٢١٩	باب المجلة ٢٠٤ و ٢١٨
٢١٩ » المجاهدية	» السلام ٢٠٤ و ٢١٧ و ٣٥٤
٢١٩ » البخله	» الجناز ٢٠٦ و ٢١٧
٢٢٠ » باذان	» الصفا ٢٠٧ و ٢١٩
٢١٩ » بترجاهلية	» أجياد ٢٠٧ و ٢١٩
٢١٩ » بتر باب البقالين	» سوقه ٢١٦ و ٢١٧
٢٢٤ » ببيع الفرقه	» العباس ٢١٧
٢٢٦ » البيضاء	» الدررية ٢١٧
٢٢٨ و ٢٣٢ » بركة المالحن	» الزيادة ٢١٨
٣٣٦ » البتر التي بين المسجدين	» السدة ٢١٨
٣٤٨ » بتر أم سليمان	» العمرة ٢١٨
	» أم هانئ ٢١٨

## (ت) غمرة الصحيفة

٣٣٦

التنميم

(ث) غمرة الصحيفة	(ث) غمرة الصحيفة
٣٣٣ و ٣٣٤ و ٣٤٢ و ٣٤٤ » ثبير	٣٣٢ ثنية المدنيين
٣٤٢ و ٣٤٤ و ٣٥٥ » نور	٣٣٣ ثنية أواخر



(ث) نمرة الصحيفة	(ث) نمرة الصحيفة
ثبير الاثيرة ٣٤٥ و ٣٤٧ و ٣٥٤	ثبير الخضر ٣٤٥ و ٣٤٦
ثبير الزنج ٣٤٥	ثبير النصح ٣٤٥ و ٣٤٦
ثبير الأعرج ٣٤٥ و ٣٤٦	ثبير غينا ٣٤٥ و ٣٤٦ و ٣٤٧
ثبير الاحدب ٣٤٥ و ٣٤٦	ثبير مزينة ٣٤٥

(ج) نمرة الصحيفة	(ج) نمرة الصحيفة
جدة ٨٢ و ٨١ و ٥	الجلون ٢١٢
جامع الكوفة ٣٨	جرجان ٢٩٧
الجفة ١٦٥	جبل النوبي ٢٢٨
الجانب الشاى ١٩٩ و ٢٠٢ و ٢٠٤	الجرزين ٣٣٣
« الغربي ١٩٩ و ٢٠٠ و ٢٠٢	الجرانة ٣٣٧
و ٢٠٣	الجيلال التي بمكة وحرما ٣٣٩
« الباني ٢٠٠	جبل الخندمة ٣٤١
جدار الكبة الشاى ٢٠٧	

(ح) نمرة الصحيفة	(ح) نمرة الصحيفة
الحرم ٢٥٦ و ١٥٦ و ١٥٩	الحجر ٦٥ و ٦٦ و ٩١ و ١٣٣
الحطيم ٤٥ و ١٧٦ و ١٨٤	الحجون ٩١ و ٣٥٨ و ٣٥٩
حجر اسماعيل ٤٥	الحفرة المرخمة ١٤٣ و ١٤٤

نمرة الصحيفة	(ح)	نمرة الصحيفة	(ح)
٢١٥	حاشية المطاف	١٤٥	حصص
٢١٦	الحاصلان المسوقان	١٤٥	حمام
٢١٦	الحاصلان الكبيران	١٤٥	حلب
٢٥٩	الحبيج	١٤٥	حران
٣٠٩	حلى	٢١٥ و ٤٥	الحجر الاسود
٣١٠	الحرمين	١٥٣	الحزورة
٣٥٥ و ٣٤٤ و ٣٤٢ و ٣٤١	حراء	٢١٠ و ١٧٧ و ١٥٣	الحديبية
٣٤٩	الحصاحص	١٥٨	الحاطة
		١٦١	الحرمة

نمرة الصحيفة	(خ)	نمرة الصحيفة	(خ)
٣٤٩ و ٣٤٨	الخرمانية	٢٠١	خط الخزامية
٣٥٧	الخيف	٢٠٧	الخزورة
٣٥٨	الخضراء	٢١٦	الخزانة التي في الظلة

\*

نمرة الصحيفة	(د)	نمرة الصحيفة	(د)
١٩٨	دار الازرق	٦	الدور
٢١٢	درجة الظلة	٢٧	دار العباس
٢١٧	دكة عالية	٢٠٧ و ٢٠٢ و ١٩٩ و ١١٧	دار الندوة

(٥) نعمة الصحيفة	(٥) نعمة الصحيفة
دار العبطة ٣٣٩	دار خديجة ٣٢٨ و ٣٢٧ و ٣١٧
دار أبي بكر الصديق ٣٣٩	٣٢٩ و
دار الأرقم بن أبي الأرقم بالصفا	دار القواد الملاعبة ٢١٩
٣٣٠ و ٣٤١	دار أم هانيء ٢١٩
دار العباس بن عبد المطلب ٣٣٠	دار محمد بن يوسف ٣٢٦
٣٤١ و	دار خزيمة ٣٢٧
دار الخيزران ٣٥٤	دار أبي سفيان ٣٢٧
	دار أبي سعيد ٣٢٩

## (٥) نعمة الصحيفة

ذو طوى ١٥٦ و ٢٩٤ و ٣٥٨

(ر) نعمة الصحيفة	(ر) نعمة الصحيفة
الرأس ١٦٠	الركن ١٢٠ و ٣٣
رايح ١٦٥	الركن البجاني ٤٠ و ٤١ و ٤٣
الرفق ١٨٤	الركن الأسود ٤١ و ٤٧ و ٦٣ و ٧٩
رباط رامشت المعروف برباط ناظر	الركن الشامي ٧٩ و ١٤٥
الخاص ٣ ٢	الركن الغربي ١٤٥ و ١٤٦
» الخوزي ٢٠٦ و ٢٠٨	الرنج ١٥٩

(ر)	نمرة الصحيفة	(ر)	نمرة الصحيفة
رباط رامشت	٢٠٨	رباط رضوى	٣٤٤
رباط الموفق	٣٣٠		

(ز)	نمرة الصحيفة	(ز)	نمرة الصحيفة
زمزم ٤٥ و ٥٧ و ٦٢ و ١١٠		الزاهر	٣٥٨ و ٢٩٤
زيادة دار الندوة ٢١٦ و ٢٠٧		زقاق الحجر	٣٢٩ و ٣٢٢
باب ابراهيم ٢١٦			

(س)	نمرة الصحيفة	(س)	نمرة الصحيفة
سلية ١٤٥		السماء السابعة	١٨٣
سوق الخناطين ١٥٣		سدره المتحى ١٨٣ و ١٨٤	
سبوحه ١٦١		السييل الذى بالزيادة ٢٠٣	
السلام ١٦١		سقف المسجد ٢٠٣	
السماء الاولى ١٨٢		سقف الجانب الغربى ٢٠٤	
السماء الثانية ١٨٢		السقف ٢١١	
السماء الثالثة ١٨٣		السقف المزخرف ٢١١	
السماء الرابعة ١٨٣		سقف الظلة ٢١٢	
السماء الخامسة ١٨٣		سقف المقامات المزخرف ٢١٢	
السماء السادسة ١٨٣		سقاية الصباس ٢١٥	

(س)	نمرة الصحيفة	(س)	نمرة الصحيفة
سوق الليل	٣٣٢ و ٢٢٥	سوق باب ابراهيم	٣٣٩
		سفنح ثبير	٣٤٥

(ش)	نمرة الصحيفة	(ش)	نمرة الصحيفة
الشاذروان	١٣١	شعب ابن عامر	٣٣٢
شعب أبي طالب	١٧٦	الشعب الايسر	٣٣٨
الشام	٣٠٨	شعب العقارب	٣٤٨
شعب طي	٣٢٨	شعب العقاريت	٣٥٩

(ص)	نمرة الصحيفة	(ص)	نمرة الصحيفة
الصفا ٨٤ و ٢٨١ و ٣٤٠ و ٣٥٤		الصحن	٢٠٨
صلاح	١٥٨	صفى الشباب	٣٣٨

(ض)	نمرة الصحيفة
الضراج	٧٢

(ط)	نمرة الصحيفة	(ط)	نمرة الصحيفة
طية	١٦١	طرف البرقا	٣٢٢
طاقة السقف	٢١٢	الطائف	٣٥٣

(ظ)	نمرة الصحيفة	(ظ)	نمرة الصحيفة
غلاة المبلغين	٢١١	الظلة المسقفة بالخشب المزخرف	٢١٦

(ع)		(ع)	
العرش	١٥٨	عين باذان	٢١٩
العريش	١٥٨	العقيق	٢٤٧
العذراء	١٦١	عرفة	٢٩٥ و ٣٣٣
العرويش	١٦١	عسفان	٣٠٧ و ٣٢٦
العرش	١٨٤	العبة	٣٣٣
العبة	٢٠٨	المدوة القصوى	٣٣٧

(غ)		(غ)	
غار المرسلات	٣٣٥ و ٣٤٥	غار حراء	٣٤٢ و ٣٤٣
غار الكنز	٣٤٠	غار نور	٣٤٢ و ٣٤٣ و ٣٤٤

(ف)	نمرة الصحيفة
فح	٣٤٩

(ق)	نمرة الصحيفة	(ق)	
القبلة	١٤٥ و ٢١ و ٢٢ و ٢٥	القبب	٦
قبر النبي صلى الله عليه وسلم	٦	قبلة ابراهيم	٢٣

نمرة الصحيفة	(ق)	نمرة الصحيفة	(ق)
٣٢٧	قبة الوحي	١٥٩ و ٦٣ و ٥٤	قيمتان
٣٣١	قبعان	١٤١	قبر اسماعيل وأمه هاجر
٣٤٠	قبر حواء وشيث	١٥٧	القرية
٣٤٨	قبور سماسة الخير	١٥٨	القادسة
٣٤٨	قبر الشولي	١٥٨	القادس
٣٤٨	قبر امام الحرمين	١٦١	قرية المحس
٣٣٨	قبر آمنة بنت وهب	١٦١	قرية المعلقة
٣٣٩	قبر سيدنا عبد الله بن عمر	١٦١	قرية جرم
٣٣٩	قبر آل عبد الله بن خالد	٢١٥	القبستان الثمان بجانب بئر زمزم
٣٥٢	قبر ميمونة بنت الحارث	٢١٦	القبة التي فوق بئر زمزم
٣٥٢	قبر سيدنا عبد الله بن عباس	٢٧٣ و ٢٥٩	قرية النمل
		٣٣٦	قبة الفراشين

(ك)	(ك)
١٥٩	الكعبة
٢١٥	كنز الكعبة
١٥٩	كوتى
٢١٥	الكراسى الخشب التي لربع

(م)	(م)
١٢٤ و ٣٢ و ٣٠ و ٥	مكة
١٢٤ و ٣٢ و ٣٠ و ٥	المقام

(م)	نمرة الصحيفة	(م)	نمرة الصحيفة
المنزوم	١٣٨ و ٤٥ و ٤٤ و ٥	المطاف	١٢٦ و ٢١٥ و ٣٢٣
المدينة	١٥١ و ١٤٩ و ١٨ و ٦	المقام المحمدي	١٤٣
المسجد الحرام	٢٤ و ٢٢ و ٢٠ و ٦	منبج	١٤٥
المنابر	٦	مياقارقين	١٤٥
المساجد	٦	مصلى آثم عليه السلام	١٤٥
المنابر	٦	مصلى النبي صلى الله عليه وسلم	١٤٥
مقام ابراهيم	٣٣ و ٣٠ و ٢٠	الموضع الذي ضم أعضاء النبي	١٥٥
المسجد الاقصى	١٨٢ و ١٧٢ و ٢٠	مصلى الله عليه وسلم	١٥٥
مسجد القبلتين	٢٢	المقدسة	١٥٨
المشعر الحرام	٢٩	منزل بنى عبد الدار	١٥٩
المستجاب	٤٥	المطشة	١٥٩
المنعوذ	٤٥	معاد	١٥٧
الملهي	٤٥	المكتلم	١٦٠
میزاب البيت	١٣٩ و ٤٨ و ٤٦	مخرج صدق	١٦١
	١٤٥ و	القمص	١٧٠
مسجد الابنوس	٨٢	مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم	١٧٢
مسجد عائشة رضي الله عنها	٩١		١٧٣
	٣٣٤ و	مسجد مكة	١٧٣
المسجد المنسوب لعلی	٩١	منى	١٧٤ و ١٧٥ و ١٧٦



(م) نمرة الصحيفة	(م) نمرة الصحيفة
منارة جبل الخزورة ٢٠٦	المسجد الموصول بالمسجد الكبير ٢٠٣ و ٢٠٢
منارة » عرب بن الخطاب ٢٠٦	المسجد الكبير ٢٠٣ و ٢٠٢
منارة » الأنصار ٢٠٦	منابر المسجد الحرام ٢٠٤
منارة » ثنية أم الحارث ٢٠٦	منارة زيادة دار الندوة ٢٠٥
المنارة المشرقة على الخرمانية ٢٠٦	منارة عزورة ٢٠٥
» » » الحضير ٢٠٦	منارة على ٢٠٥
منارة منى ٢٠٦	منارة باب العمرة ٢٠٥
مسجد الكبش ٢٠٦	منارة باب السلام ٢٠٥
المسمى ٢٠٧	منارة باب بني شية ٢٠٥
مخرج سيل أجياد ٢٠٧	منابر أبي قيس ٢٠٥
مقام الشافعي ٢٠٩ و ٢١٢ و ٢١٤	منارة الاحمر ٢٠٥ و ٢٠٦
مقام الخليل ٢٠٩ و ٢١٣ و ٢١٤	منارة شعب جبل ابن عامر ٢٠٥
٢١٥ و	منارة الحجرة ٢٠٦
مقام الحنفي ٢٠٩ و ٢١٣ و ٢١٥	منارة جبل قفاحة ٢٠٦
محراب مرخم ٢٠٩	» » خليفة ٢٠٦
المقام المالكي والحنبلي ٢١٢	» وادي مكة ٢٠٦
٢١٣ و ٢١٥	» جبل الفلق ٢٠٦
محراب مقام المالكي والحنبلي ٢١٢	» » المقبرة ٢٠٦
مقام المالكي ٢١٣ و ٢١٥	

(م)	نمرة الصحيفة	(م)	نمرة الصحيفة
مسجد البيعة المشهور بمسجد الحرم	٢١٥	محل آلات الرقادة	٢١٥
٣٣٢ و ٣٣٨ و ٣٥٩	٢١٦	المزولة التي بجانب الظلة	٢١٦
» الجن ٣٣٢	٢٢٣	مقبرة مكة	٢٢٣
» الاجابة ٣٣٣	٢٢٤	المعلاة	٢٢٤
المساجد التي في منى ٣٣٣	٢٧٦ و ٣٥٤	المروة	٢٧٦ و ٣٥٤
مسجد البيعة ٣٣٣	٢٩٥ و ٣٢٢	مر الظهران	٢٩٥ و ٣٢٢
» النحر ٣٣٣ و ٣٥٤	٣١٢	مصر	٣١٢
» الكبش ٣٣٣ و ٣٥٤	٣٣٧ و ٣٥٤	الختي	٣٣٧ و ٣٥٤
منحر الخليل ٣٣٣	٣٣١	متعب الجديد	٣٣١
معتكف عائشة ٣٣٤ و ٣٥٤	٣٣١	المساجد التي بمكة	٣٣١
مسجد الخيف المشهور بمنى ٣٣٤	٣٣١	مسجد الزاوية	٣٣١
٣٣٥ و ٣٤٠ و ٣٥٤	٣٣١	منارة أبي شامة	٣٣١
المنارة الملاصقة لبلد اراقبة لكبيرة ٣٣٥	٣٣١	مسجد المجزرة الكبيرة	٣٣١
المنارة التي على الباب ٣٣٥	٣٣١	» الختي	٣٣١
الحراب الذي في القبة ٣٣٥	٣٣٢	معبد عثمان بن عفان	٣٣٢
مسجد الضب ٣٣٥	٣٣٢	مسجد ابراهيم	٣٣٢
» عرفة ٣٣٦	٣٣٩	» »	٣٣٩
» التنعيم ٣٣٦	٣٣٢	» دار الهجرة	٣٣٢
» بطريق وادي مر ٣٣٦	٣٣٢	المساجد التي خارج مكة	٣٣٢

نمرة الصحيفة	(م)	نمرة الصحيفة	(م)
٣٤٧	مقبرة الملاة	٣٣٧	مسجد الجعراة
٣٤٨	المقبرة العليا	٣٣٨	د الفتح
٣٣٨	المابدة	٣٣٨	د شعب ابن عامر
٣٤٩ و ٣٤٨	المحصب	٣٣٨	د أجياد
٣٤٩	المقطع	٣٥٤ و ٣٣٨	د الشجرة
٣٥٨ و ٣٤٩	المختلج	٣٣٨	د ذى طوى
٣٥٠	مقبرة الشبيكة	٣٣٨	د السرد
٣٥٠	مقبرة المطيين	٣٣٩	د نمرة
٣٥٠	مقبرة الاخلاف	٣٣٩	د علي
٣٥٤	مزلفة		المسجد الذي أمام الصاعد
٣٥٤	مقبرة الف	٣٣٩	من باب العمرة
٣٥٤	المسكنة	٣٤٧ و ٣٤٥	المعس
		٣٤٧	المقابر التي تزار بمكة

## (ن)

١٦١	الناشة	١٥٨	الناسة
١٦١	نادرة	١٦١ و ١٥٨	الناسمة
٢٥٩ و ١٦١	قوة القراب	١٦٠	الناية

نمرة الصحيفة

٣٥٢ و ٣٣٦

٣٤٧ و ٣٤٥

نعمان

النخيل

٢٥٩

٣٣٦

٣٣٦

(ن)

النوارية

نعم

ناعم

(و)

٣٢٢

٣٢٢

٣٤٤

٣٥٢

وادي الابرار

وادي الجموم

ورقان

وادي الطائف

١٥٨

٢٦٣

١٦٣

٣٤٠ و ٣٣٨ و ٣٢٣ و ٢٩٤

(و)

الوادي

وادي الاحقاف

وادي برهوت

نمرة الصحيفة (ي)

٣١٨ و ٣١٢ و ٣١٠ و ٣٠٩

٣١٢

ينج

العين

(تم الفهرس)

١٨٩١ / ١٣٦٦

اشتهر كنيته وطبعته في الشرف

شركة

بيارة الحيماء الكعبة العجينة

تأسست سنة ١٢٧٦ هـ - ١٨٦٠ م

يوجد فيها من جميع المطبوعات

== مطبعتها ==

معدة لطبع ما يطلب منها

أصحابها

ميت الباني محبتي شركة

بمصر

بشارع خان جعفر بحوار ميدنا الحسين

